

المجلد ۱۵۱

مرجس ط ایل بمبر ۳۶۸

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَنْتُمْ وَاكْ

صرف بغض اصلح مفاسد وینیه و معتقد اباطافه

تائید احکام سنت سنیه علی صاحبها السلام و

بخشن. توتیب
 خاکسار اصغر علی رومی پروفیسر اسلامین کالج

باہتمام
 مولوی کریم بخش صاحب مہتمم مالک اسلامین کالج پورہ

فہرست مضامین

صفحہ	صفحہ	باب التفسیر	شمار
۲۴	۱	التشویہ لانتقاط التذیر	۱
۲۶	۵	باب عظام الاسلام	۲
۳۴	۶	اسلام و حریت	۳
۴۰	۷	اسرار التبریل	۴
۴۱	۸	خرافات المکین فی التفسیر	۵
		اسلامی جریں	۶
		ریولو	۷

ضوابط

(۱) یہ رسالہ صرف مذہبی مضامین پر مشتمل ہوگا۔ (۲) ہر قمری مہینے کے اخیر پر شائع ہوگا۔ (۳) اس میں کوئی مضمون شائع نہیں کیا جائیگا جو مخصوص مشہد، آئینہ اور سنت بنویہ کے منہاج سے مخالف ہوگا۔ (۴) اس کی قیمت طلباء سے (عمر ۱۶) اور پچاس کے زائد آمدنی والوں سے (عمر ۲۰) اور دیگر اصحاب کے لئے (عمر ۷۰) سالانہ مقرر ہے۔ (۵) مریض مریدانہ طریق سے جو قدر مناسب خیال فرمادیں۔ (۶) کوئی صاحب بلا اطلاع رسالہ بند نہیں کر سکیں گے اور نہ ہی دی پی کے واپس کر دینے سے چندہ واجب الادا ساقط ہوگا (۷) سال کے کسی حصہ تک خریدار رہنے سے اس حصہ کا چنارہ ادا کرنا ہوگا۔ (۸) مفلس محض کے نام رسالہ بضرط گنجائش مفت جاری ہوگا۔

امیر الکلام

یہ رسالہ ۱۲۸ صفحہ پر چھپا ہے اس میں حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کو م اللہ کے کلمات طیبات مع ترجمہ اردو شائع کئے گئے ہیں اس کا مطالعہ نور ایمان کو ترقی دیتا ہے۔
ہے قیمت
اعلاوہ معمولہ ڈاک

اطباق الشہ

یہ کتاب قریباً دو سو صفحہ پر نہایت خوشخط اور باحد دل اشعار علی قلم کیا تہ شائع ہوئی ہے۔ قصیدہ بد کے جو فضائل و کمالات اس پر درکارنا پر مشتمل ہے نہایت مکمل و سلیس شرح جو اس قصیدہ کی سب سے شے آج تک اردو میں شائع نہیں ہوئی قیمت
اعلاوہ معمولہ ڈاک

لحم التعویذ (۱) یہ رسالہ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ نصیحت التلمیذ کا اردو ترجمہ ہے جس میں نہایت عمدہ طور پر یہ بتلایا گیا ہے کہ ہر ایک آدمی کو مرنے سے پہلے کس طرح اللہ تعالیٰ کیساتھ اپنے تئیں وابستہ کرنا چاہئے ایسا جامع اور موثر رسالہ آج تک اردو میں شائع نہیں ہوا۔ قیمت فی جلد ستر پیسہ الہد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفاً وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ
 میں تو اور ہر اور سے ہٹ کر ایک معبود کی طرف لگا گیا ہوں جس نے زمین و آسمان کو پیدا کیا اور میں مشرک نہیں ہوں

الہامی

جلد ۱ بابت ما فی الحج ۱۳۲۹ھ نمبر ۳

بَابُ التَّقْسِیْرِ

سَلَا تَخْفَىٰ مِنْکُمْ خَافِیَةٌ

یہ جگہ گذشتہ آیت میں تَقْرُؤُونَ کی ضمیر مرفوع سے حال واقع ہوا ہے اور خافیۃ سے سی پڑھا (امر مخفی) مراد ہے مطالب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب اپنے سامنے حاضر کرے گا تو بمقتضائے آیہ یَوْمَ تَبْلٰی السَّامِعَاتُ تَمَاسَّ وَہ تمام افعال مخفی ہر دے روز آجائیں گے جو دنیا میں اللہ تعالیٰ نے مستور رکھے تھے یعنی اہل ایمان کے حسنات اور کفار و فساق کے معاصی کہ ہم کہلا ظاہر ہو جائیں گے اہل ایمان تو ایک دوسرے کے حسنات کو دیکھ کر مسرور و مخطوظ ہوں گے اور اہل کفر و منکر اور محضوں اس آیت میں نہایت بلیغ طور پر معصیت سے زجر کیا گیا ہے کیونکہ جب آدمی کو معلوم ہو جائے کہ اس کے نیک و بد اعمال علی رؤس الاشہاب و مشاہدہ کئے جائیں گے تو بیشک یہ خیال اس کو از تکاب معاصی سے روک دیتا ہے۔

فَاَمَّا مَنْ اَوْفٰی کَسَابَہٗ یَمِیْنِہٖ فِیَقُولُ

ہاؤم اشرار کتاب
ترجمہ۔ سو جو شخص تو اپنا صحیفہ دایں ہاتھ میں دیا جائے گا وہ (مائے خوشی کے) یوں کر
کرے کہ لومیرا صحیفہ تو پڑھو۔

خدا دایں خطاب اپنے اہل قرابت یا اپنے اصحاب کو ہے یہ قاعدہ ہے کہ جب
آدمی کسی امر کا خوف دل میں رکھتا ہو اور حالات ایسے پیش آئیں جن سے وہ بالکل
 مطمئن ہو جائے اور اسے خوف نہ رہے تو خوشی میں آکر اپنے اعزہ و احباب کو بھی
اس خوشی میں شریک کرنا چاہتا ہے چنانچہ مومن بھی جب اپنے حسنات کو اپنے
صحیفہ اعمال میں دیکھے گا تو یوں کہے گا کہ اس میں کوئی امر ایسا نہیں جس پر مجھے
نا دم ہونا پڑے اور بعض اخبار میں وارد ہوا ہے کہ مومن کے حسنات تو ظاہر
نظر آئیں گے اور اس کے سیات باطن صحیفہ میں مخفی رکھے جائیں گے جنہیں صرف
وہی دیکھ سکے گا جب وہ اپنے سیات کو پڑے گا تو اخیر پر لکھا پائے گا فَقَدْ
عَفَرْتُهَا لَكَ یعنی ہم نے تیرے سیات کو بخش دیا اور جب وہ اپنے حسنات
کو پڑے گا تو اخیر پر یہ لکھا پائے گا قَدْ قَبِلْتُهَا مِنْكَ یعنی ہم نے حسنات
کو قبول کر لیا تب وہ مائے خوشی کے اپنے اعزہ و احباب کو خطاب کر کے کہیگا
هَآؤْمَ اَقْرَأْ اَكْتَابِيَه۔

اَتَى فَنَنْتِ اَتَى مُلَاقِ حَسَابِيَه

ترجمہ۔ بیشک میں نے یقین کر لیا تھا کہ میں اپنے حساب کو ملوں گا۔ یعنی مجھ کو میرا اعمال کا حساب لیں گے۔

نظن۔ اس حالت کا نام ہے جو بذریعہ علامات دل میں پیدا ہو اور وہ علامات
قوی ہوں تو علم کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے اور جب ضعیف ہوں تو وہ ہم کی حد سے
تجاوز نہیں کرتا اور ظن بمعنی یقین قرآن مجید میں بعض مواقع پر مستعمل ہوا ہے
فَاللّٰهُ تَعَالٰی وَظَنَ اَنَّهُ الْفِرَاقُ۔ اور پھر فرمایا وَظَنَ دَاوُدُ اَنَّمَا
فَتْنًا یعنی داود علیہ السلام نے بذریعہ علامات قویہ کے یقین کر لیا کہ ہم نے
اس کا امتحان کیا ہے۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو شخص آخرت پر ایمان نہیں لانا
وہ اعمال حسنہ کے لئے بھی تکلیف نہیں اٹھاتا۔ اور درحقیقت اعمال کی قدرت

قیمت بھی تب ہی ہو سکتی ہے جبکہ ذخیرہ آخرت کی نیت سے بجا لائے جائیں ورنہ اعمال کو بظاہر اعمال صالحہ ہوں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی قدر و قیمت نہیں ہوتی مثلاً وہ لوگ جو نام آوری اور شہرت یا تقرب حکام کی غرض سے اچھے اچھے کام کر رہے ہیں بجا سے اس کے کہ قیامت کو ان کے لئے مفید ہوں موجب عذاب ثابت ہوں گے افسوس ہے کہ مسلمانوں میں زیادہ آخرت کی نیت پر اعمال بجا لانے والے بہت ہی کم لوگ نظر آتے ہیں۔

آیت کا حاصل یہ ہے کہ آج میرے نامہ اعمال میں سب حسنات میرے لئے رحمت الہی کا موجب ہو گئے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مجھے یوم آخرت پر پورا یقین تھا اور اس لئے میں اس کے لئے تیاری میں لگا رہا۔

فَهَوْنِي عَيْشَةً رَاضِيَةً

سو وہ شخص رائج امر عذب خاطر زندگی میں ہوگا۔

عیشہ کا مفہوم یہ ہے کہ وہ ایک خاص قسم کی زندگی ہوگی جس کی نوعیت دنیوی زندگی سے بالکل علیحدہ ہوگی کیونکہ فعلۃً کا وزن مصدر عربی میں نوعیت کے لئے آتا ہے۔ حیات اور عیش میں فرق ہے کہ لفظ حیات عام حیوان کے لئے مستعمل ہے اور عیش مخصوص بالانسان۔ قال علیہ السلام لا عیش الا عیش الاخرۃ۔ یعنی زندگی حقیقی وہی ہے جو عالم آخرت میں ہوگی۔

راضیہ کے معنی ذات الرضا کے ہیں یعنی ایسے زندگی میں زندگی والا ہر ایک طرح شادمان رہے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ راضیہ بمعنی مرضیہ ہو جسے دافق بمعنی مد فوق۔

واضح ہو کہ آخرت زندگی کا دنیوی زندگی سے ممتاز ہونا تین وجوہ پر مبنی ہے اول یہ کہ دنیوی زندگی کی طرح رنج و ملال سے مخلوط نہیں ہوگی۔ دوم دنیوی زندگی کی طرح قابل زوال نہیں ہوگی۔ سوم اس زندگی سے صاحب زندگی کی تعظیم و تکریم مقصود ہوگی نہ بطور استہزاء یا استدراج جیسے کفار و فساق کے ساتھ دنیا میں ہوتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اس زندگی میں نہ موت ہوگی نہ بیماری اور نہ وہ کسی رنج و ملال و حسرت سے مخلوط ہوگی۔

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قَطُونَ مِنْهَا دَانِيَةً
ایسی جنت عالی میں جس کے میوے کے خوشے قریب ہوں گے

جملہ فی جنت عالیہ یا تو جملہ عالیہ ہے یعنی وہ شخص جنت عالی میں ہونے کی حالت میں مرغوباً طرز زندگی پائے گا یا عیشۃ مراحۃ کے متعلق ہے۔
قطون جمع قطع بالکسر کی جس کے معنی میں عنقود یعنی خوشہ (گچھا) اور مطلق جو میوہ درخت سے اتارا جاتا ہے اس پر بھی اس کا اطلاق ہوا کرتا ہے۔
دانیہ دلو سے مشق ہے جس کے معنی قریب ہونے کے ہیں۔

مطلب آیت کا یہ ہے کہ وہ شخص نہایت پاکیزہ زندگی جنت اعلیٰ میں حاصل کرے گا جس میں اس کی منشا کے مطابق ہر ایک قسم کے لذیذ میوے اس کے سامنے موجود ہوں گے اور دنیا کے میووں کے برخلاف بلا سبب و مشقت حاصل ہوں گے خلاصہ یہ کہ جس طریق پر وہ چاہے گا اسے حاصل ہوں گے۔

نعیم جنت یعنی لوگ جن کی طبیعت میں انکار کا مادہ و ولایت رکھا ہوتا ہے
کے منکرین نعیم جنت کا انکار کیا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ درحقیقت ان لذیذ چیزوں سے جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے وہی چیزیں مراد نہیں بلکہ ان سے دہائی خودشیاں مراد ہیں اور یہ الفاظ محض بطور تنبیہ فرمائے گئے ہیں۔

ہم قبل ازیں مختلف مواقع پر لکھ چکے ہیں کہ یہ مذہب ان اہل فلسفہ کا ہے جو حشر جسمانی کے منکر ہیں اور آج کل کے نیا چہرہ نے بھی انہیں سے انکار کیا ہے ان اہل فلسفہ کو اہل تخیل بولا کرتے ہیں۔ لیکن جہتال نیا چہرہ نے ہمیں آجنگ اس امر کا پتہ نہیں دیا کہ الفاظ قرآن مجید کو کس بناء پر ان کے مقصودہ معانی سے پھیر کر اپنے فرضی معانی کی طرف لے جاتے ہیں اگر اپنی ناقص عقل کے رو سے حشر جسمانی کو محال بنا کر دیتے ہوں تو یہ امر کسی طرح دوسروں کے لئے حجت نہیں ہو سکتا اور نہ درحقیقت قدرت باری ان کے دائرہ عقل میں محدود ہو سکتی اور اگر الفاظ قرآن کے معنی حقیقی ترک کر کے اپنا مذہب قائم کرتے ہیں تو انہیں کوئی دلیل قلبی پیش کرنی چاہئے۔ تمہیب ہے کہ عالم دنیا میں ہر ایک قسم کی لذیذات کا خالق تو ذات باری کو تسلیم کیا جائے اور عالم آخرت میں اہل

نفی کر دی جائے۔ اس مسئلہ میں حق یہ ہے کہ عالم آخرت کے متعلق کوئی شخص اپنی عقل کے رد سے کوئی رائے قائم نہیں کر سکتا اور اگر ایسا ہوتا تو ممکن ہوتا تو شارع علیہ السلام کی بعثت حیر ضروری تھی یہیں، البعد کی زندگی کے متعلق بجز تعلیم وحی کے کسی اور امر کو محبت نہیں تسلیم کرنا چاہئے۔ بالکل حق ہے کہ اگر حشر جسمانی ثابت ہو تو عذاب و ثواب سب جسمانی تسلیم کر لئے پڑیں گے مگر الفاظ متشرعہ حشر جسمانی کو بڑے زور شور سے ثابت کر کے میں لہذا عذاب و ثواب سب جسمانی استیفاء ہوں گی ناں صرف یہ بات ہے کہ جنت کی نعمتیں دنیا کی نعمتوں پر قیاس نہیں کی جاسکتیں کیونکہ وہ صرف نام میں دنیا کی نعمتوں سے ملتی جلتی ہیں۔ نہ ان کی نوعیت ان سے بالکل الگ و تنہا ہوگی چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جنت کی نعمتوں میں سے ہمارے پاس دنیا میں صرف ان کے نام ہی نام ہیں ورنہ ہم ان کی حقیقت کو دنیا کی نعمتوں پر ہرگز قیاس نہیں کر سکتے مگر بالآخر جب تمام کا برعکاس امت اس امر پر متفق ہیں کہ جسمانی ہی ہوں گی۔

اس تقریر میں غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ بعض وقت جو لوگ بعض فرد نعمتوں کو پکارتے چینی کیا کرتے ہیں مثلاً بہت سی خوب صورت بیویوں کا ایک مرد کے لئے ہونا اس کی وجہ صرف یہ ہوتی ہے کہ وہ انہیں اپنی موجود حالت زندگی اور حالات دنیوی پر قیاس کر کے افکار کر دیا کرتے ہیں مگر حق یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان نعمتوں کی حقیقت کو نہ سمجھے تو اسے چاہئے کہ ان پر ایمان لانے سے افکار نہ کرے اور تاویلات و اسیروں سے برطرت رہے۔ اور آج کل کے اکثر محدثین کی بکواس پر کان نہ لگائے یہ سب عقیدہ ہونا روحانی ترقی کی پہلی شرط ہے۔

كَلُوا وَاشْرَبُوا وَهْنًا بِمَا اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ

کھاؤ اور پیو غمناک ہو کر جو تم نے گزشتہ دنوں میں کھا پی

اس آیت میں ہر دو مینہ امر یعنی کھاؤ اور پیاؤ بطور اقرار و مسلمان وار د ہوئے ہیں یعنی اسے وہ لوگوں میں محض میری رضا حاصل کرنے کے لئے بھوک پیاس

اور دیگر تکالیف عبادات پر صابر رہ چکے ہو آج تمہیں اس کے عوض میں ہم اجازت دیتے ہیں کہ اپنی مرضی کے مطابق ہر ایک قسم کی لذت سے متنفع ہو۔ چونکہ عالمِ نوراں اعلیٰ نہیں ہوگا بلکہ دارالجزاء ہوگا اس لئے اللہ تعالیٰ نے تمام قرآن مجید میں کہیں کسی عملِ آخرت کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ ہر ایک قسم کی لذت و خوشی کا ذکر فرمایا ہے جس میں کسی قسم کی تکلیف و حسرت نہیں ہوگی بطریقِ لزوم اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ دنیا کی لذتیں سب کی سب تکالیف و حسرت ہی ہیں اور بس۔

وَ اَتَا مَنۡ اُوۡدٰی کِتَابَہٗ لِشِمَالِہٖ فَيَقُوۡلُ یٰۤاَلِیۡتَنیۡ لِمَ اُوۡدٰتۡ کِتَابِیۡہٗ وَ لَمۡ یُکۡرِمْہٗمْ جَوٰنِبِہٖمَا صَحِیۡفَہٗ اَعْمَالِ بَایں ہاتھ میں یا جائیگا سو کہو لگے کہ کاش میں صحیفۂ اعمال نہ دیا جاتا اور

اُوۡدٰیہَا جِسَارِیۡہٗ

مجھے اس حساب کتاب کا علم نہ ہوتا۔

دائیں ہاتھ اور بائیں ہاتھ میں نامہ اعمال کے دئے جانے سے مطلب یہ ہے کہ چونکہ دائیں ہاتھ کی طرف اہلِ عسکر ہر ایک قسم کی خیر و سعادت کو منسوب کیا کرتے ہیں اور بائیں ہاتھ کی طرف ہر ایک قسم کی شر و شقاوت کو اس لئے اصحابِ یمین کی تعلیم مد نظر ہو گئی اور اصحابِ شمال کی تو ملین و تذلیل۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ اصحابِ شمال کا بایاں ہاتھ پیچھ کی جانب کر کے پھیرا جائے گا اور پچھلی جانب سے اس کے ہاتھ میں صحیفۂ اعمال دیا جائیگا۔

آست کا مطلب یہ ہے کہ اصحابِ شمال لوگ جب صحیفۂ اعمال بائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے تو مائے رنج و حسرت کے یوں پیکارنے لگیں گے کہ اے کاش مجھے نامہ اعمال ہی نہ دیا جاتا اور نہ مجھے اس حساب کتاب کا علم ہوتا جس کے برے نتائج پیش آرہے ہیں۔ کفار و فساق اپنے اپنے نامہ اعمال کو دیکھ کر معلوم کر لیں گے کہ انہیں آج کس عذاب کا سامنا کرنا پڑے گا سودہ دیکھتے ہی داویلا کرنا شروع کر دیں گے مگر بے سود۔ ہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت اس آڑے وقت میں سہارا ہوگی۔

يَا لَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ

اے کاش (وہ موت جو پہلے مجھے آپکے بے میری لے فیصلہ کر نیلی ہوتی

القاضیۃ ای القاطعۃ لامری و حیاتی۔ ضمیر یا لیتہا کا موت کی طرف راجع ہے جو بد حالات حال مخدوف ہے مطلب یہ ہے کہ جب وہ شخص اپنے نامہ اعمال کو دیکھ کر آثار عذاب کا کھلم کھلا مشاہدہ کر لے گا اور کوئی چارہ نہیں دیکھے گا تو یوں کہنے لگے گا کہ اے کاش جس موت سے میں پہلے مر چکا تھا وہی مجھ پر دوبارہ نازل ہو کر میری اس مصیبت کا فیصلہ کر دیتی یا ہمیشہ وہی حالت موت مجھ پر جاری رہتی تاکہ زندہ ہو کر یہ روز بد دیکھنا نصیب نہ ہوتا دنیا میں تو موت سے نفرت کیا کرتا تھا مگر جب عذاب آخرت نظر آنے لگا تو موت کو عزیز سمجھنے لگا کیونکہ عذاب کی حالت موت سے کہیں زیادہ ناگوار ہے۔

مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِي

میں مفید ہوا مجھے میرا مال

مطلب یہ ہے کہ جو مال و دولت میری پاس دنیا میں تھا اور جس سے میں ہر ایک قسم کی چارہ جوئی کر کے مصیبت سے بچ جایا کرتا تھا آج مجھے کچھ مفید نہیں ہوا۔ مفید نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ دنیا تو دارالعمل تھا اور آخرت دارالجزا ہے۔ یہ مال و دولت دنیا کا مال ان کو دنیا ہی میں مفید ہو سکتا ہے اگر انسان اس سے فائدہ اٹھائے تو بہت کچھ حسنِ خیرت کا ذریعہ ہو سکتا ہے ورنہ یہ مال بھی وبال اور آخرت میں بھی موجب عذاب۔

هَذَاكَ عَنِّي سُلْطَانِي

ہلاک ہو گئی مجھ سے میری حجت

سُلطان صاحب التسلط کو کہتے ہیں اور اس کے معنی حجت اور برہان کے بھی آیا کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ مجھے جو حکومت اور غلبہ دنیا میں حاصل تھا آج مجھ سے جاتا رہا اور میں عاجز و عاجز رہ گیا اور مجھے کوئی قدرت نہ رہی جس سے میں اس عذاب کو دفع کر سکوں۔

بعض مفسرین نے سلطان بمعنی حجت کو اس آیت میں راجح قرار دیا ہے چنانچہ ترجمہ میں ہم نے بھی وہی مذہب اختیار کیا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ میں دنیا میں برخلاف اہل حق کے جس حجت سے متمسک ہوا کرتا تھا آج وہ چلتی نظر نہیں آتی وجہ اس کی یہ ہے کہ دنیا میں منکرین جو حجت رکھتے ہیں وہ محض صناد اور عناد پر مبنی ہوتی ہے جس سے حق ان پر مخفی رہا کرتا ہے مگر قیامت کے دن اس قسم کی حجت باطلہ کا انہیں خود علم ہو جائے گا جس پر وہ یہ کہنے لگیں گے کہ واقعی ہم لوگ اپنی حجت میں راہ راست پر نہیں تھے۔

یہ بھی واضح رہے کہ حجت باطلہ کو حقیقۂ حجت نہیں کہا جاسکتا کیونکہ وہ حق کا راستہ نہیں بتلا سکتی اور حجت وہی ہے جو حق کو واضح کرے مگر یہاں محض بزعم کفار اسے حجت کہا گیا ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ حجت کا منبع فی الحقیقت نور فطرت ہے جو بوجہ حجاب جسمانی کفار و فساق پر مخفی رہتی ہو مگر نور وحی جب نور فطرت پر سے حجاب کو دور کر دینا ہو تو ہر حجت حقہ کے تمام حجج باطلہ محو ہو جاتی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے شخص کو وہ قوت دی جاتی ہے جو حق کی تائید کر کے باطل کا قلع و قمع کر دیتی ہو قال اللہ تعالیٰ اقل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً اور نور فطرت کا نور وحی (کلام ربانی) سر روشن ہونا ایک امر فطری ہے چنانچہ آیہ نور علی النور میں انہیں ہر دو نور کی طرف اشارہ کیا گیا ہے نور فطرت کچھ کام نہیں دے سکتا جب تک نور وحی سے اس کو امداد نہ ملے اور یہی وجہ ہے کہ کفار و اہل بدعت و ہوا ہمیشہ ظلمت میں مبتلا رہتے ہیں اور ان کی رفتار مستقیم نہیں ہو سکتی اس کی مثال بعینہ ایسی ہی ہے جیسے کوئی شخص آنکھیں تو رکھتا ہو مگر اندھیری رات میں چراغ یا شمع کی روشنی سے کام نہ لے ظاہر ہے کہ اگر نادیدہ راستہ چلے گا تو کبھی منزل مقصود پر نہیں پہنچے گا لیکن اگر نور فطرت بہت ضعیف ہو تو بھی کامیابی محال ہے مثلاً اندھا یا ضعیف البصر بھی نور چراغ سے مستفیض نہیں ہو سکتے لہذا یہ خیال نہایت مضبوط ہے کہ منزل مقصود یعنی معرفت ذات باری کیلئے نور فطرت اور نور وحی ہر دو اپنا کام کریں ورنہ کوئی امید بہتری کی نہیں ہو سکتی۔ یہ تقریر نہایت دقیق اور جامع ہے ہر ناظرین اسے خوب سمجھ کریں۔ والتوفیق من اللہ تعالیٰ

التنوير لاسقاط التدبير

ملحقاً بالسابق

ان بزرگواران پر اللہ تعالیٰ کے احکام جاری ہوتے ہیں اور وہ اس کے جلال و جبروت کے سامنے سر جھکا دیتے ہیں اور بطیب خاطر اس کی رضا کا دامن پکڑ لیتے ہیں کما قیل ے

تجری علیک صروفہ و دھوم سرک مطرقہ
یعنی تجھ پر اس کے حوادث جاری ہوتے ہیں اور تیرے دل کے ہجوم و غموم دبے رہتے ہیں۔

اور جو شخص وصول الی اللہ کا طالب ہوتا ہے اس کے لئے واجب ہے کہ باب اطاعت سے تجاوز نہ کرے اور جو اسباب اس نے وصول کے لئے مقرر کر دیئے ہیں ان کی پیروی کرے اور اس بارہ میں سب سے اہم امر جس کا ترک واجب ہے اور جس سے سالک کو بالکل الگ تھلک ہوا ضروری ہے تدبیر امور اور حکم ربانی کا مقابلہ ہے۔ میں نے اس کتاب میں اسی مسئلہ پر بحث کی ہے اور اسی کی اصلیت کو ظاہر کرنا میرا مقصود ہے اور میں نے اس کا نام التنویر فی اسقاط التدبیر رکھا ہے تاکہ اسم اور مسمیٰ میں مطابقت کا لحاظ رہے اور لفظ اور معنی میں مناسبت قائم ہو جائے اور میں اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں کہ وہ اسکو محض اپنی ذات اقدس کے لئے قبول فرمائے اور بطیفیل جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عوام و خواص کو اس سے فائدہ بخشے کیونکہ وہ اپنی مشیت پر قادر ہے اور قبول اعمال کا سزاوار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَلَا وَرَیْکَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ یُحِکْمُوا کَلِمَاتِیَ فَمِمَّا یُنْفِیْہُمْ عَنْ کَلِمَاتِیَ أَن یَفْقَہُوہَا حُرَّ جَاہِمًا فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ لَّمْ یَفْقَہْہَا وَلَیْسَ لَہُمْ اَلتَّحْلِیْمَ یعنی قسم ہے تیرے رب کی کہ (یہ لوگ) ایماندار نہیں ہونگے مگر انکو (اے پیغمبر) تجھے اپنے تنازعات میں فیصلہ کرنے والا مان لیں (اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ جو فیصلہ تو کرے اس سے اپنے دلوں میں کسی قسم کی تشکی یا کدورت)

جسے بیعت کرنا قرار دیا اور یہ اللہ فوق ایدیم سے اس کو موکد کیا۔ اور آیت
 وَمَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ میں اطاعت رسول کو عین اطاعت
 ذات باری ارشاد فرمایا اسی طرح تکذیب رسول کو تکذیب ذات باری جا بجا
 ثابت کیا نیز اس ترکیب اصنافی لفظ مرآت میں حضور علیہ السلام کی عظمت
 و فخامت کی طرف دوسرے طریق پر اشارہ کرنا مقصود ہے جیسے آیت ذکریا
 رَبِّكَ عَبْدٌ ذَكْرِيَا میں اپنے اسم مقدس کو حضور علیہ السلام کے اسم گرامی
 کی طرف مضاف کیا ہے مگر اسی آیت میں ذکر یا علیہ السلام کو لفظ عبد کے
 یا فرمایا ہے یعنی ذکر یا علیہ السلام کے اسم کو اپنے اسم مقدس کی طرف مضاف کیا
 جو مذکورہ بالا ترکیب کے برعکس ہے اور اس قلب ترکیب سے حضور علیہ السلام کا اظہار
 فضیلت ذکر یا علیہ السلام پر مقصود ہے۔

چونکہ روح النسانی فی حد ذاته الزوار علیہ سے منشرح ہوتی ہے اور فقدان
 الزوار پر اس میں تنگی آجاتی ہے اس لئے آیت مذکورہ بالا میں حکم رسول علیہ السلام
 کے مان لینے کو اس قسم کی تنگی کے رفع کرنے کا ذریعہ بتایا کیونکہ ایمان صحیح کا ہرگز
 یہ تقاضا نہیں کہ وہ حکم رسول سے انکار کرے وجہ اس کی یہ ہے کہ شریعت کا ہرگز
 ایک حکم بمنزلہ ایک نور کے ہے جو قلب مومن کو بنور کرتا ہے۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے حق میں یہ
 ارادہ کرتا ہے کہ کسی حکم شریعت کی اطاعت میں اس کے قلب کو تقویت بخشنے
 تو اس کو اپنے الزوار صفات کا لباس پہنا دیتا ہے جس سے وہ اپنے نفس کی خواہش
 سے مٹائی پاکر اللہ تعالیٰ کی توفیق کی پناہ میں آجاتا۔ اس لئے اس پر احکام شریعت
 کے بوجھوں کا اٹھالینا آسان ہو جاتا ہے اور مصائب اس پر آسان ہو جاتے ہیں
 یا یوں کہو کہ جب اپنے بندہ سے احکام شریعت کی تعمیل چاہتا ہے تو اس پر پور
 بصیرت کا فیضان کر دیتا ہے جس کو احکام کی منفعت و مصلحت پر آگاہ ہو جاتا ہو
 یا یوں کہو کہ اس کے عطیات کے وادات بندہ کو بلا و مصیبت کے متحمل ہونے
 پر پوری کرتے ہیں یا یوں کہو کہ وہ اپنے بندہ کو اپنی مرضی کے تابع بنانے کے لئے
 خوبی اختیار میں امداد کرتا ہے یا یوں کہو کہ بندہ کو اطاعت حکم پر یہ امر مجبور کرتا ہے۔

کہ اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہے یا یوں کہو کہ وہ اس لئے تکالیف شرعیہ پر صبر کرتا ہے کہ وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے یا یوں کہو کہ ان احکام کے متحمل ہونے پر اس کو یہ امر صبر دلاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے انوار جمال سے اس پر اپنا ظہور فرماتا ہے یا یوں کہو کہ قضاء الطہیٰ پر اس وجہ سے صابر ہوتا ہے کہ صبر بقضاء موجب رضا الطہیٰ ہے یا یوں کہو کہ تکالیف شرعیہ پر بندہ اس لئے صابر ہوتا ہے کہ اسرار قضاء ازلی اس پر منکشف ہو جاتے ہیں یا یوں کہو کہ حجاب وجہ مصلح پر سواٹھا دیا جاتا ہے یا یوں کہو کہ بندہ پر اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کے نزول کا طریق واضح ہو جاتا ہے۔ یہ اسباب جو بتغییر الفاظ قریباً ایک ہی معنی کی طرف اشارہ کرتے ہیں بندہ کو اطاعت الہی پر صابر بناتے ہیں ذیل میں ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ کسی قدر تفصیل دیجاتی ہیں تاکہ ناظرین کے لئے موجب بصیرت ہو۔

(۱) انوار صفات جب بندہ پر وارد ہوتے ہیں تو اس پر قرب حق کی حقیقت واضح ہو جاتی ہے اور اسے اس امر کا یقین ہو جاتا ہے کہ احکام شرعیہ اس کی طرف سے عائد کئے گئے ہیں اور اس بات کا علم اس بندہ کے لئے موجب اطمینان ہو جاتا ہے اور اس لئے وہ بہر صورت صبر کو اپنے لئے نافع سمجھتا ہے دیکھو اللہ تعالیٰ حضور علیہ السلام کو مخاطب کر کے فرماتا ہے **وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا** یعنی اپنے رب کے حکم پر صابر رہو کیونکہ تو ہمارے زیر نظر ہے (ہم تیرے حالات کے متحران ہیں) اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ احکام شریعت جو ہم تجھ پر نازل فرماتے ہیں کسی غیر کی طرف سے نہیں جنکی بجا آوری ناگوار خاطر ہو بلکہ وہ تیرے ایسے آقاے مہربان کے احکام ہیں۔ جس کا فضل تجھ پر بے شمار ہے ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں بندہ پر اپنے آقا کی اطاعت ہرگز شاق نہیں گذرتی۔ سلاطین دنیا کی مثال سے قیاس کر لو کہ جب ملازم اپنے سلطان کی متواتر مہربانیوں کا مورد ہوتا ہے تو اس کے کسی حکم تعمیل کو دشوار نہیں سمجھتا بلکہ جان دے دینا بھی اس پر آسان ہو جاتا ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے

وخفف عني ما لا تقي من العناء بانك انت المبتلى والمقدر

یعنی اس بات نے مجھ پر سے تکالیف کو کم کر دیا کہ تو (میرا جیب یا آقا) میرا امتحان کرتا ہے اور ان تکالیف کا اندازہ کر کے مجھ پر نازل فرماتا ہے۔

دیکھو اگر شب تاریک میں کوئی شخص پٹ رہا ہو اور نہ جانتا ہو کہ پیٹنے والا کون ہے تو وہ کیسا غضب آلود ہوگا۔ مگر جب اسے معلوم ہو جائے کہ پیٹنے والا اس کا شیخ یا استاد یا والد مہربان ہے تو اس کا تمام غضب کا فور ہو جاتا ہے۔

(ب) جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر کسی حکم شرعی کو وارد کرتا ہے اور وہ اس پر کاربند ہوتا ہے اور اس حکم کی مصلحت کا فہم اسے عطا فرمادیتا ہے تو اس کے ساتھ ہی اس کو اس بات کا یقین بھی دلاتا ہے کہ وہ اس حکم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر لازم کرتا ہے نہ کسی غیر کی طرف سے۔ کیونکہ فہم عطا فرمانے کا یہ مطلب ہے کہ وہ فہم بندہ کو اس حکم میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع دلاتا ہے اور اس کی طرف شوق کو ابھارتا ہے اور اسے منوکل علی اللہ بنادیتا ہے اور جب یہ حالت ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا متکفل ہو کر اس کا نگران ہو جاتا ہے اور تمام اغیار پر اسے غلبہ دیتا ہے۔ یہیں سے بندہ پر حقیقت عبودیت کا انکشاف ہونے لگتا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَكَ** یعنی کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے لئے کافی نہیں اس آیت میں لفظ عبد سے اس امر کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کافی ہونا بندہ کے لئے اسی وقت منظور ہے جب بندہ مقام عبودیت میں ثابت قدم ہو جائے۔

(ج) اللہ تعالیٰ کے عطا یا جو اس نے اپنی حکمت کا مد سے کسی سعادت مند کیلئے مقدر کر رکھے ہیں جب بندہ پر وارد ہوتے ہیں تو اسے احکام شریعت کی بجا آوری پر اعانت کرتے ہیں کیونکہ جس طرح وہ عطا یا کو جو انسان کے مرغوب خاطر میں مقدر کرتا ہے اسی طرح احکام کی تکلیف پر صبر کرنے کو بندہ کے دل پر محبوب بنا دیتا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَلَمْ أَصَابَكُم مَّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا** اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس مصیبت پر جو مجاہدین کو پہنچی اس فتح و ظفر سے جو انہیں کفار پر دو دفعہ حاصل ہو چکی تھی صبر دلایا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اثنائے مصیبت میں واردات غیبیہ کی وجہ سے مصیبت

پر صبر کرنے کا اجر عظیم بندہ پر منکشف ہو جاتا ہے جس سے اس کو ثابت قدمی اور استقلال اور اطمینان حاصل ہو جاتا ہے اور نہایت باریک اور دقیق اگر کاموں والی غامات کا مورد بن کر اس مصیبت کی زیا دتی اور ترقی کا خواہاں ہوتا ہے چنانچہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ انہوں نے مرض کی حالت میں یوں دعا کی کہ ”خدا یا اپنے غضب کو اور بھی مضبوط کر دے“ اور بعض عارفین سے مروی ہے کہ جب بیماری کی حالت میں واردات غیبیہ بکثرت ہونے لگے تو یہ خواہش کی کہ یہ بیماری دور نہ ہوتا کہ انعام و اکرام الہی کا سلسلہ منقطع نہ ہو جائے۔

(۲) جب بندہ کو یہ علم ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حسن اختیار سے مجھ پر مصیبت عائد کی ہے تو اسے یہ علم بھی ہو جاتا ہے کہ اس مصیبت سے اللہ تعالیٰ کو بندہ کی تکلیف مد نظر نہیں کیونکہ وہ اپنے بندہ پر بہت ہی مہربان ہو چنانچہ ایک دفعہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا جو بچہ اٹھائے ہوئے تھی تو فرمایا کہ کیا تم لوگ یہ باور کرتے ہو کہ یہ ماں اپنے بچے کو آگ میں پھینک سکتی ہے صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہرگز نہیں۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر اس ماں کے بچے پر مہربان ہونے کی نسبت کہیں زیادہ مہربان ہے۔ ہاں اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر تکالیف بھیجتا ہے کیونکہ انہیں تکالیف کو اس نے اپنے انعام و اکرام کا ذریعہ بنایا ہوتا ہے کیا وہ خود قرآن مجید میں یہ ارشاد نہیں فرما چکا اِنَّمَا يُدْنِي الصَّابِرُونَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ۔ یعنی (عبادت یا مصیبت پر) صبر کرنے والوں کو کامل اجر دیا جاوے گا۔

اور اگر اللہ تعالیٰ بندوں کو ان کی مرضی پر چھوڑ دیتا تو یقیناً بہت سے انعامات و اکرامات سے محروم رکھے جاتے اور کبھی جنت کے مستحق نہ ہوتے سو ہمیں اس کی حمد کرنا چاہئے کہ اس نے اپنی حکمت کا مد سے حسن اختیار کو اپنے قبضہ میں رکھا ہے قال اللہ تعالیٰ اَعْسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَّهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ۔

۱۔ حضرت مجدد و سرنبری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ان ایام میں جب میں قلعہ کو الیاء میں مجبوس تھا تو واردات غیبیہ اس کثرت سے ہونے لگے کہ پہلے کبھی ایسی صورت پیش نہیں آئی ایسی حالت اہل ظاہر کے نزدیک مصیبت ہوتی ہو مگر مقربین کو تہ میں راحت و مسرور ۱۲ منہ

یعنی جس چیز کو تم ناپسند رکھتے ہو وہ تمہارے لئے بہتر ہے دَعْسَىٰ اِنْ تَجِبُوْا
 شَيْئًا وَّهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ یعنی جس چیز کو تم دوست رکھتے ہو وہ تمہارے حق میں بُری
 ہے۔ دیکھو کہ مہربان باپ اپنے بیٹے کو جراح یا طیب کے حوالہ کر دیتا ہے اور
 وہ اس کے بیٹے کو زخم لگاتا یا کوئی تیز مرہم استعمال کرتا ہے جس سے بچ بظاہر
 عارضی تکلیف پاتا ہے مگر درحقیقت اس کی خیر خواہی مضمحل ہوتی ہے اسی طرح
 اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو کسی مراد سے محروم رکھتا ہے تو اس حرامان میں عین
 رحمت اور عطا ملحوظ ہوتی ہے۔ ماں بچہ کو کسی لذیذ غذا کے کھانے سے روکتی
 ہے کیونکہ اسے علم ہے کہ بچہ کی جان معرض خطر میں پڑ جائے گی۔ شیخ ابوالحسن
 شاذلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس امر کو بالیقین جان لو کہ اللہ تعالیٰ کبھی
 بندہ کو بوجہ نخل محروم نہیں رکھتا بلکہ اس میں عین رحمت مضمحل ہوتی ہے لیکن
 بجز عارف صدیق کے کوئی شخص اس نکتہ پر آگاہ نہیں ہو سکتا الغرض بندہ
 کو جب یہ علم ہو جاتا ہے کہ مصیبت میں مبتلا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے جو احم الرحیم
 ہے تو پھر اسے صبر مطلقاً ناگوار نہیں گذرتا۔

(۸) بندہ کو جب یہ علم ہو جاتا ہے کہ مبتلا کنندہ خود ذات باری عز اسمہ ہے اور
 وہ علیم ہے تو اس پر مصیبت کا برداشت کرنا آسان ہو جاتا ہے چنانچہ آیہ وَاَصْبِرْ
 لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا میں حضور علیہ السلام کو ارشاد ہوتا ہے کہ تم قریش
 مکہ کی تکذیب اور اذیت پر صبر کرو کیونکہ ہم سے یہ معاملہ مخفی نہیں ایک عارف الہی
 نسبت مشہور ہے کہ کسی عقوبت میں جب انہیں تازیانے لگائے جا رہے تھے
 تو انہوں نے ننانوے تازیانے لگنے پر ہائے تک نہ کی مگر جب سوواں تازیانہ لگا
 تو چلا اٹھے۔ جب ان سے اس کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا کہ تینا فے کے لگنے
 تک وہ شخص مجلس میں موجود تھا جس کی خاطر میں ضرب تازیانہ کا تختہ مشق
 بن رہا تھا لہذا مجھے کوئی الم محسوس نہیں ہوا لیکن جب وہ چلا گیا تو آخری ایک
 ضرب سے سخت درد محسوس ہوا۔

(۹) جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر کسی صفت سے تجلی فرمانا ہے تو بندہ کو بوجہ
 غایت جبریت کے الم کا احساس نہیں ہوتا بلکہ ایک گونہ محویت غالب آکر اس کو

غلبہ مصیبت کے اثر سے غائب کر دیتی ہے دیکھو اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسانِ مصر کی بابت جبکہ وہ جمالِ یوسفؑ سے اثر پذیر ہو کر متحیر ہو گئیں فرماتا ہے فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْكَرْبِ لَهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ يَعْنِي أَنَّ عورتوں نے جمالِ یوسفؑ کا مشاہدہ کیا تو حیرت زدہ ہو کر سجائے مارنگی کاٹنے کے اپنے ہاتھوں کو کاٹنے لگ گئیں یہی حال ان حضراتِ کرام کا ہے جو مقامِ تجلی صفت میں ہوتے ہیں۔

(ز) اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کو رضا بقضا پر صابر رہنے کی ہدایت فرمادیتا ہے جس سے وہ باوجود ناگوار سمجھنے کے نہایت خوشی سے اس کو برداشت کر لیتے ہیں جیسے تلخ دوا کو مریضِ بآسانی پی لیتا ہے کیونکہ وہ اس سے شفاء عاجل کا امیدوار ہوتا ہے۔

(ح) جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے بندہ کو احکام کے متحمل ہونے پر قدرت عطا فرمائے تو اس کی چشم بصیرت پر سے پرہیز اٹھا دیتا ہے جس سے وہ اپنے مقامِ قرب کو دیکھ لیتا ہے اور اس مقام میں جو انس اس کو مقصور ہوتا ہے اسے درہمِ اہل جہنم کو جمالِ الہی کا انس حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ جمالِ الہی کا انس ایک ایسی حقیقت ہے جس کو الفاظ میں بیان کرنا ناممکن ہے چنانچہ بعض اہل عرفان نے لکھا ہے کہ اگر بالفرض اہل جہنم کو جمالِ الہی کا انس حاصل ہو جائے تو اہل نار کا انہیں مطلقاً احساس رہے اور اسی طرح اگر بالفرض اہل جنت کو انسِ جمال سے محجوب کر دیا جائے تو جنت اکیلے ناگوار ہو جائے پس اصل عذاب یہی ہے کہ بندہ جمالِ الہی کے انس سے محروم کر دیا جائے اور دیگر انواعِ عذاب اسی عذابِ عظیم کے مظاہر ہیں اسی طرح اصل نعیم تجلی النوار الہی کا نام ہے اور دیگر انواعِ نعیم اسی نعمتِ عظمیٰ کے مظاہر سمجھو۔

(ط) کچھ شک نہیں کہ عبادات مختلف قسم کی تکالیف ہیں اور ان میں ادھر کا بجالانا اور تو اہی سے باز رہنا اور احکام پر صبر کرنا اور انعام پر شکر گزار ہونا داخل ہیں گویا ان عبادات یا تکالیف کی چار صورتیں ہیں۔ طاعت۔ معصیت۔ نعمت۔ بلا

لے بعض عارفین کی نسبت مروی ہے کہ انہیں ایک عضو پر زخم تھا جراحِ اس عضو کا کاٹ دینا مناسب سمجھا حاضرین نے عرض کیا کہ حضرت شیخؒ میں درد کے برداشت کرنے کی طاقت نہیں لہذا کاٹنا مناسب نہیں شیخؒ نے فرمایا کہ قرآن مجید کی تراست کرو اور بلا مائل عضو کاٹ لو۔

اور ان ہر چہار میں اللہ تعالیٰ کا بندہ پر ایک حق عبودیت ہے جو بمقتضائے ربوبیت
عائد کیا گیا ہے چنانچہ طاعت میں تو حق عبودیت یہ ہے کہ توفیق طاعت کا احسان
ملجوا رکھے۔ اور معصیت میں حق عبودیت کی صورت یہ ہوگی کہ بندہ استغفار کرے
اور بلا و معصیت میں صبر و سہم کی طرح لغت میں حق عبودیت یہ ہے کہ شکر بجا لائے
اور ان تمام بار حقوق کو یہ امر خفیف بنا دیتا ہے کہ بندہ کو فہم کامل ذات باری
سے عطا ہو کیونکہ جب بندہ کو یہ نکتہ سمجھ میں آجاتا ہے کہ عبادات کا نتیجہ بالآخر
بندہ ہی کی طرف رجوع کرتا ہے تو اسے پابندی احکام میں کوئی تکلیف محسوس
نہیں ہوتی اور جب بندہ کو اس بات کا علم ہو جاتا ہے کہ معصیت کا ارتکاب اور
اس پر اصرار کرنا اس دنیا اور عالم آخرت میں موجب عقوبت ہے تو پھر وہ ترک
معصیت پر مجبور ہوتا ہے اور جب اسے اس امر کا علم ہو جاتا ہے کہ صبر کی تکلیف
کا ثمرہ صابر ہی کی طرف عائد ہوا کرتا ہے تو وہ احکام کی بجا آوری میں سبقت کرے گا
اور جب اسے یہ علم ہو جاتا ہے کہ شکر سے نعمت زیادہ ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
کا وعدہ ہے تو وہ اس کے لازم پکڑ لینے میں پوری سعی کرے گا۔

(ی) یہ بالکل صحیح ہے کہ ہر ایک قسم کی تکلیف میں اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کا ملہ
سے لطف و کرم کو مخفی رکھا ہے چنانچہ آیہ عسیٰ اَنْ تَكْرَهُوا... الاٰیۃ میں اوپر
مذکور ہوا اور جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا حَقَّتِ الْجَنَّةُ
بِالْمُكَاَرَاهِ وَحَقَّتِ السَّارِبَاتُ الشَّهْوَاتُ یعنی جنت تکلیف کے اندر گہری ہوتی
ہے اور جہنم لذائذ نفسانی کے اندر حااطہ کی گئی۔ بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ بلا
بیماری۔ فاقہیں لطف و کرم کے وہ اسرار پنہاں ہیں جن کو اولوالابصار کے سوا
کوئی شخص نہیں سمجھ سکتا کیا تم دیکھتے نہیں کہ مصائب تکلیف نفس انسانی کو کس طرح
نرم بنا دیتی ہے اور اس کو خطوط معصیت سے روک دیتی ہے اور نفس کا ذلیل بنا
ہی بارگاہ رب العزت میں موجب عزت ہے پس جب نفس کو ذلت حاصل
ہو جاتی ہے تو نصرت الہی بندہ کے مشاغل حال ہو جاتی ہے۔ پڑھو اللہ تعالیٰ
کہ اس پر شاہد علیہم کو ذلَّ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ نَبِيُّكُمْ وَ اَنْتُمْ اَذِلَّةٌ لِّبَنِي الدُّنْيَا
یعنی بیشک ان حالات میں شکایت الی غیر اللہ نہ ہوا و خوشدلی کیساتھ انکا تحمل ہوا و یہ عزت الی اللہ کا تمام ہونا

نے منہاری نصرت غزوہ بدر میں کی بجا لیکہ تم ذلیل تھے اور یہ ایک عجیب نکتہ ہے۔

باب عظماء الاسلام

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ

آج ایک ایسے جلیل القدر اور نامور شخص کی زندگی کے حالات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے جس کے نمایاں کارنامے اسلامی تاریخ کے اوراق کو قیامت تک مزین کرتے رہیں گے ہمارے تعلیم یافتہ اصحاب اکثر مغربی ناموروں کے نظائر سے اپنی تقریروں اور لکچروں کو مضبوط بنایا کرتے ہیں مگر کس قدر افسوس ہو کہ انہیں اپنے ان اسلاف کے حالات زندگی کا بہت ہی کم علم ہوتا ہے جن کے نظائر بلا مبالغہ دیگر اقوام کے مشاہیر رجال کے کارناموں سے بدرجہا قابل عزت ہوتے ہیں کیونکہ اسلامی مشاہیر دنیوی زندگی کے ساتھ دینی پاک زندگی کا نفع بھی زیب حال کئے ہوئے ہیں اور یہ فخر انہیں دنیا میں بمقابلہ دیگر اقوام کے زیادہ قابل توجہ اور قابل تقلید ثابت کرتا ہے۔ ایک محقق مورخ کا صرف یہی فرض نہیں ہوتا کہ وہ رطب یا بس کسی قوم یا شخص کے متعلق حالات و اسباب و نتائج کو ایک جگہ جمع کرے بلکہ اس کا یہ بھی فرض ہو کہ وہ تحقیق کر کہ دنیا کی مختلف قسم کی زندگیوں کے نمونے کن وجوہ پر قابل تقلید اور قابل ترک سمجھے جاتے ہیں۔ میرا اپنا خیال ہے اور غالباً صحیح ہے کہ اسلامی مورخین نے اس اہم بحث کو بقدر ضرورت ہر ایک موقع پر ملحوظ رکھا ہے اور ان کے دیکھا دیکھی گزشتہ چند صدیوں سے مغربی مورخین نے بھی ان کی تقلید کی ہے تاریخ نویسی تو مسلمانوں کی گھسی میں داخل ہو اور جس نے اسلامی کتب تواریخ کا مطالعہ کیا ہو گا وہ ضرور اس امر سے باخبر ہو گا

لے غزوہ احد میں بدر کے برخلاف مسلمانوں کو پس ہونا پڑا تھا اور اس کی وجہ بھی اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بتلادی ہے کہ تمہیں اپنی کثرت پر گھمٹا ہو گیا تھا جو نفس کی بڑائی اور فخر کا نتیجہ ہے اور یہ حالت نصرت الہی کے منافی ہے ۱۲ منہ

کرفن تاریخ کے تدیجی اسباب مسلمانوں میں کیا تھے؟ مگر میں پھر واضح کئے
 دیتا ہوں کہ مسلمان موحنین کی اس فن عظیم میں کامیابی کے مختلف اسباب میں
 سے اہم سبب یہ تھا کہ انہوں نے شریعت اسلامی کے تنقید و تدوین کی خاطر
 مالا کلام جانفشانیوں سے کام لیا اور یہ بات دیگر اقوام کے اہل سیر و تاریخ
 کو حاصل نہیں ہو سکی اور اس واقعیت کا کوئی شور و پشت متعصب انکار کرنے
 لگے تو اس کے منہ توڑنے کے لئے آفتاب سے زیادہ روشن براہین و دلائل کا
 سلسلہ جاسے پاس موجود ہے جس کا یہاں درمیان لانا ہمارے موجودہ بحث
 سے کچھ تعلق نہیں رکھتا۔ میں خیال کرتا ہوں کہ میں اپنے مسلک سے کسی قدر
 دور جا پڑا ہوں لہذا اس بحث کو ترک کر کے خالد بن ولید رضی اللہ عنہ جیسے منظر
 نامور کے حالات کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔

اصل و نسب

ابو سلیمان خالد بن ولید بن مغیرہ بن عمرو بن عمرو قرشی مخزومی
 ان کی ماں کا نام لبابة الصغریٰ ہے جو بنی ہلال کے ایک مشہور شخص حارث
 بن حزن کی بیٹی اور میمونہ بنت حارث زوجہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بہن تھی خالد اولاد عباس بن عبد المطلب کا زائد بھائی تھے یعنی لبابة الکبریٰ انہی کی بہن تھی جو عباس

شرف قومی

خالد بن ولید منجملہ ان اکابر قریش کے تھے جو زمانہ جاہلیت میں
 قوم کے منظم خیال کئے گئے تھے چنانچہ قبۃ العتیقہ اور اعنۃ الجنیل کی
 سرپرستی ان کے متعلق تھی اور جنگ بدر اور احد اور خندق میں جبکہ ابھی ایمان
 نہیں لائے تھے مشرکین مکہ کی طرف سے سپہ سالار تھے اور جناب رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فتح مکہ کے بعد غزوات میں شامل ہونے رہے خالد
 اپنی قوم میں شجاعت اور ہر و غریزی میں نمایاں امتیاز رکھتے تھے اس کی وجہ یہ تھی
 کہ وہ اصول حرب میں بڑے ماہر اور تجربہ کار تھے اور بسا اوقات شدت طبع
 کی وجہ سے وہ بعض معاملات انتظامیہ میں جلد بازی بھی کر جاپد کرتے تھے یہی وجہ
 ہے کہ اسلام لانے پر غزوات شام میں بڑا ماذ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ان سے مالک
 لے لڑائی کے وقت شہرے باہر خیمہ لگا دیتے اور اس میں سامان حرب جمع کیا کرتے اس کو قبۃ کہا

کرتے۔ اور اعنۃ الجنیل سے سپہ سالاری کی خدمت مقصود ہے ۱۲ منہ

بن لؤیرہ کے پاس میں جو جلد بازی ظہور میں آئی تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسکو
 اچھا نہ سمجھا اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو ان کے مغرول کرنے کا مشورہ دیا چنانچہ پہلو
 ہم اس واقعہ کو لکھ آئے ہیں مگر بعد میں خالد کی طبیعت میں بہت کچھ نرمی اور مدارا
 آگئی تھی چنانچہ غزوات فارس و روم میں ان کا حسن سلوک اس امر پر شاہد ہے
 آپ کا اسلام اور جماعت [خالد رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کے وقت میں موخرین
 صحابہ میں داخل ہونا۔] کا اختلاف ہے بعض نے سنہ ہجری لکھا ہے اور
 بعض نے سنہ ہجری اور بعض نے سنہ ہجری اور یہی اقرب و اصح ہے کیونکہ
 آپ صلح حدیبیہ کے بعد اسلام لائے اور عمرہ حدیبیہ ماہ ذوالقعدہ سنہ ہجری
 میں تھا سبحان اللہ! الدجل شانہ کی قدرت کا ناشہ ہے کہ جو شخص مشرکین
 کی فوج کا سپہ سالار تھا آج اسلام لانے کی خاطر عمر و بن عاص اور طلحہ بن ابی
 طلحہ عبد ری کے ساتھ مل کر جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مقدس میں
 بماء صفر حاضر ہونا ہے حضور علیہ السلام ان لوگوں کو دیکھ کر جماعت صحابہ سے
 خطاب کر کے فرمایا **مَنْ مَّاتَ مِنْكُمْ يَكُونُ كَيْدًا** یعنی مرنے اپنے جگر کے
 ٹکڑے تمہاری طرف پھینک دئے۔

زمانہ بنوی میں آپ کا جب خالد اسلام لے آئے تو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم نے انہیں ایک اسلامی لشکر کے ساتھ جس کے سپہ سالار
 زید بن حارثہ تھے رومیوں کے مقابلہ پر شام کی طرف روانہ فرمایا چنانچہ وہاں ایک
 سخت لڑائی کا اتفاق ہوا جو اسلامی تاریخ میں غزوہ موتہ کے نام سے مشہور ہے اس
 لڑائی میں زید تو شہادت پا گئے اور جعفر ابن ابی طالب امیر لشکر قرار پائے۔ جب
 جعفر بھی شہادت پا گئے تو عبد الدین رواحہ سپہ سالار مقرر ہوئے عبد اللہ بھی شہید
 ہوئے اور سپہ سالاری کے لئے خالد متعین کئے گئے۔ خالد اس لڑائی میں اس مردانگی
 کے ساتھ لڑے کہ مخالفین کے چپکے چھوٹ گئے چنانچہ سات تلواریں آپ کے ہاتھ
 سے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اس
 داد شجاعت کے خوشی میں سیف اللہ کا معزز خطاب عطا فرمایا اور اس کی وجہ یہ
 تھی کہ حضور علیہ السلام کو بذریعہ وحی بتلایا گیا تھا کہ فلاں فلاں امر مقتول ہونگے

چنانچہ حضور نے ہر مسر منبر اسلام کا پتہ دیا کر زید اور جعفر اور عبد اللہ شہادت پائیں گے اور سیف اللہ خالد بن ولید کے ہاتھوں پر مسلمانوں کو فتح نصیب ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

خالد جب سے اسلام میں داخل ہوئے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں بمقابلہ مخالفین سپاہیوں کو مقرر فرمایا کرتے چنانچہ وہ ہمیشہ مقدمۃ الجیش پر متعین رہتے فتح مکہ کے دن حضور علیہ السلام نے انہیں ارشاد فرمایا اور یہ ارشاد ان کی نسبت پہلی دفعہ سپاہیوں کی لاری کا تھا کہ تم اسفل مکہ کی طرف سے شہر میں داخل ہو خالد کے ساتھ اس موقع پر اسلم - غفار - مزینہ - جہینہ اور دیگر قبائل عرب کے لوگ تھے۔ مخالفین میں سے عکرمہ بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ اور سہیل بن عمرو مقابلہ پر ایک بڑی جماعت کے ساتھ لڑنے کو تیار کھڑے تھے مگر خالد نے نہایت جو اندر دی کے ساتھ ان کے تیرہ بہادروں کو تہ تیغ کیا اور مخالفین خالد کے حملوں کی تاب نہ لا کر بھاگ نکلے۔

جب مکہ فتح ہو گیا اور بڑے بڑے سرداران قریش جو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت مخالف تھے مطیع ہو گئے تو حضور علیہ السلام نے اطراف مکہ کے قبائل عرب کو دعوت اسلام کی چنانچہ مختلف آدمیوں کو ان کی طرف روانہ کیا گیا آپ نے خالد بن ولید کو بنی جذیمہ کی طرف بغرض دعوت روانہ فرمایا مگر خالد واپس پہنچ کر ان لوگوں سے میدان مقابلہ میں اتر پڑے اور ان کے چند ایک آدمیوں کو قتل کیا جب جناب پیغمبر علیہ السلام کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر بدیں الفاظ دعا کی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبْرَأُ اِلَیْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ یعنی خدایا میں خالد کے سلوک سے تیرے حضور میں بریت چاہتا ہوں۔ اس کے بعد حضور علیہ السلام نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو مقتولین کے وارثوں کے پاس مال دیت (خون بہا) دیکر روانہ فرمایا جب خالد خدمت بنوی میں حاضر ہوئے تو اپنی غلطی کا اقرار کر کے غدر خواہی کی اور عرض کیا کہ عبد اللہ بن حذافہ سہمی نے مجھے حضور کی طرف سے یوں ہی پیغام پہنچایا تھا۔

مقام بطن نخل میں ایک بڑا بت خانہ تھا جس میں عذری (بت کا نام ہے)

رکھا تھا اور قریش - کنانہ - مضر اس کی بڑی تعظیم کیا کرتے اور بنو شیبیان جو بنو ہاشم کے حلیف تھے اس بت خانہ کے پوجاری اور خدام تھے حضور علیہ السلام نے خالد کو اس بت خانہ کی تخریب کے لئے روانہ فرمایا خالد نے وہاں پہنچ کر اللہ اکبر کی ایک ضرب سے عزیٰ کو پاش پاش کر دیا اور یہ شعر پڑھا

س

يَا عَزَّ كَفَرًا اِنَّكَ لَا تَسْبِحُ اِنَّكَ اِنِّي رَاَيْتُ اللّٰهَ قَدْ اَهَانَكَ
یعنی اے عزیٰ میں تیرا انکار کرتا ہوں اور تجھے پاک نہیں کہتا کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں تیری ذلت ظاہر فرمائی ہے۔

غزوہ حنین میں خالد بنی سلیم کے مقدمہ الجیش پر متعین تھے اس غزوہ میں خالد زخمی ہوئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عیادت فرمائی اور اپنے آب دہن سے ان کے زخموں کی چارہ جوئی کی خالد بالکل تندرست ہو گئے۔ نیز حضور نے انہیں اکید بن عبد الملک کی طرف روانہ فرمایا جو دو قحطیوں کا حاکم تھا خالد نے وہاں پہنچ کر اسے قید کر لیا اور حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں حاضر کیا اکید نے قبولِ جزیہ پر صلح کی اور پھر اپنے علاقہ پر بدستور بھیج دیا گیا۔

اس کے بعد سائنہ مجری میں حضور علیہ السلام نے انہیں بنی حارث بنی کعب کی طرف علاقہ نجران میں بھیجا اور ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں کو اسلام کی طرف دعوت کرو اگر وہ قبول کر لیں تو وہیں ٹھہرو اور انہیں کتاب و سنت سکھلا دو اور اگر انکار کریں تو ان سے لڑو۔ چنانچہ خالد یہ ہدایات عالیہ لے کر چل پڑے وہاں پہنچ کر خالد نے اپنے سواروں کو مختلف اطراف میں بھیل دیا جنہوں نے عامۃً ناس کو دعوت اسلام کی لوگوں نے اسلام قبول کر لیا اور خالد حسب ہدایات وہیں سکونت پذیر ہوئے اور حضور کی خدمت اقدس میں ایک عریضہ متضمن حالات ارسال کیا جس کے جواب میں حضور علیہ السلام نے انہیں لکھا کہ تم اور جو لوگ تمہارے ساتھ آنا چاہتے ہیں چلے آؤ چنانچہ خالد واپس مدینہ آئے اور ان کے ساتھ ایک جماعت وہاں کے لوگوں کی حاضر خدمت اقدس ہوئی جن میں قیس بن حصین اور یزید بن عبد المذان اور یزید بن الحبل وغیرہم لوگ شامل تھے۔

الغرض خالد ہمیشہ جناب بنوی کی خدمت اقدس میں رہا کئے اور میدانِ حرب میں مخالفین اسلام کا مقابلہ کرتے رہے خالد ہمیشہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی و مزاج میں ساعی رہتے تھے کہ حضور علیہ السلام دنیا سے نکلنے لگے اور بعد میں خالد کے ہاتھوں پر وہ اسلامی فتوحات ظاہر ہوئیں جن کا ذکر ہم انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ کریں گے۔

اسلام و حریت

ماخوذ از البیان

خلاص حافظ ازین زلف تابناک مبادیہ کہ بشکاکان کمند تورستگار انستد حافظ
اس وقت عام خیال یہ ہے کہ مذہب قید ہو اور پابندی مذہب بالعموم بالغ تر نفی۔ افسوس تو یہ ہے کہ بعض تعلیم یافتہ مغربی روشنی کے دلدادہ مسلمان بھی اسی خیال غلط میں پڑے ہیں۔ اسی بنا پر آزادی یورپ کی جابجا مدح سڑتی ہو اور قید مذہب کی آزادی حاصل کر لیا و عطا ہوتا ہے۔ ہمارا مطلب یہاں آزادی کو مختلف پہلوؤں پر بالاجمال دکھانا ہے اور بعد کو سلف صالحین کے لائف و کیرکڑس اسکا ثبوت دیتا ہے کہ اسلام تو کس قدر آزادی خیال عمل و عین کی اور کس طرح اسلام فزندہ مثالیں ان اصول پر کار بند ہو سکی و جس پر پیدا کر کے دنیا کو دکھلا دیں اور اپنی صداقت کا عملی ثبوت دیا۔

آزادی کا تعلق خصوصاً (۱) آزادی خیال (تھاٹ) آزادی قول (اپنیج) آزادی عمل اور یہی مہتمم بالشان مسائل آجکل بہت زوروں سے معرض بحث میں ہیں۔

آزادی کی بنیاد مسئلہ مساوات حقوق بنی آدم پر ہے یعنی فرد انسان بلا لحاظ رنگ قوم و ملک حقوق میں سادی ہے۔ اور فطرتاً اس کو قواعد عملی و عقلی دی گئی ہیں ان کو تصرف کرنے ترقی دینا اور استفادہ حاصل کر لینا یکساں حق رکھتا ہے۔ یہی حقوق خلقی یا سپرینسٹی کے نام سے موسوم ہیں۔ اور آزادی کو مدعیان کو سب مساوی حقوق تسلیم کرنا پڑتے ہیں۔

مگر چونکہ انسان مافی الطبع ہے لہذا عملی تعلقات زندگی میں ہر شخص کے ذاتی حقوق آزادی کا اس کو لینے نفع حاصل کرنے کو مانع ہیں اسکی تشبیہ یہ کہ اگر کسی فرد کی ذاتی آزادی کو خلاف و مضرت رساں ثابت ہوتی ہو تو وہ شخص اس آزادی سے مستفید ہو نہ سکا جیسا کہ فی الطبع حیوان (انسان) کو مجبور نہیں ہو سکتا بموجب قانون فطرت

کیونکہ فی الطبع ہوا کا امتیازی جوہر ہے اسی اصول پر جنبل فلاسفر نے بھی اصطلاح الیس عمل تکسلیم کیا ہے۔ اور اس حد تک شہرخص کی آزادی مقلد کیا ہے۔ اور خود عرضی کی خدمت کی ہرگز نہ مقلد خود عرضی انہیں تو زمین کی خلاف ورزی کا نام ہے۔ و لا فطر اللہ انسان اپنے ذاتی حیات قائم رکھنے اتنی خواہشات پورا کرنے۔ تو ادا کا صرف کر دے کتبہ فنی ہے سوسا اٹھی و فر انسان کے باہمی تعلق کا مسئلہ نہایت مابہ التبرع و بحث طلب ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ عین نیک سو کیا مطلب ہے اور اس کی شناخت کیا ہے ہر شخص کو اس سے پہچانی گئی کہ شخص کی آزادی
اسی اصل اصول کی تابع ہے۔ اس کے ایک مرتبہ ظاہر کر دینا قرین صحت ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آزادی وہ پابندی کسی اصول کی ہے
وہ مقتضا و امر ہیں۔ اور اگر یہ اصول ٹھیک ہے تو آزادی کسی اصول یا قانون کی پابندی نہیں ہو سکتی ہے۔ بلکہ خیال
یکظم غلط و غلط فہمی مبنی ہے۔ آزاد آدمی مطلق العنانی میں فرق ہے اور انسان کی آزادی وہ جو کہ حقیقی اور بابر آزادی ہے
مرا ہے۔ ایک اصول کی تابع ہے اور واجب جادہ اعتدال سے ٹھہ جاتی ہے تو مطلق العنانی کو نام سے موسوم وہ ملاکت کا باعث
کسی قانون فطرت کی تابع ہونا فتنہ انداز آزادی نہیں اور جو لوگ کسی معقول اور قانون شرعی یا عرفی کو قید مانے
آزادی سمجھتے ہیں وہ غلط متعینہ و مخن ہیں کہ یہ قانون کسی غیر شخص کا ہے یا بارانہ طور پر ذاتی غرض کے حصول کیلئے نافذ کیا ہے
ہر بلکہ خود حضرت انسان کی ہیئت نفسانیہ کا جو ہر اور انکی نفع و صلاح کا ہے پر مبنی ہے۔ غرض کہ وہ اس اصول کی سمجھ میں آتی ہے
چنانچہ اسی وجہ سے کلام الہی میں ارشاد ہے کہ فکر و خلق مخلوقات و از نو حیال و بحیران اور اخص ہے کہ وہ فطرت انسانی
کو مطابق ہے۔ ملاحظہ ہو کہ مولود یولد علی فطرۃ الاسلام۔ الہم ملاحظہ ہو ترجمہ اللہ بالغہ۔ و تحقیق اللہ علی ان الاسلام
بدون الفطرۃ مصنفہ مولوی شیخ غلام مصطفیٰ اریس مولانا۔ و خیالات ممتاز مصنفہ تاج علی سہیلوری۔ فطرت الاسلام
مصنفہ نواب علی حسین خان۔ اور ہر نوع کی آزادی کا ایک لہرہ معین ہے جس کا انداز سکھ آزادی حاصل ہے جس کے بارے
میں جان کر سکتی ہیں اسی دائرہ کو اندر کی آزادی کی حاسنہ ہے کہ جسکی تکمیل آزادت الدین محال ہے چنانچہ غایت غایت
کا تکمیل کرنا اہم اعلیٰ ترین کوشش مانا گیا ہے ارشاد ہے یا بنی آدم انکم معالہم فاضلہوا الی معالہکم و انکم فاضلہ
فاضلہوا الی فاضلہکم اور یہی تکمیل غایت کی ایڈیل پر فکشن ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ اعلیٰ ترین ترقی تکمیل بنیات نفسانیت روح ہر اور انسانیت پر ہی
حجتہ العد الباقیہ القول الجمیل، اور پناہات خواہشات بہی کو خواہشات ملکوتیہ کو تابع کرنا حاصل ہو سکتی ہے
یعنی غایت مقصود بالذات کی تحصیل کمال میں خیر خواہشات کا پورا کرنا یا سچ و ضرر ہونے چھپا جائے اور یہی دوسرے
الفاظ میں شرعاً و فائزہ کرنا مسموم ہوں ہیں۔ اور جو غایت مقصود بالذات اگر حصول میں معین ہو وہ عمل نیک خیر ہیں
ملاحظہ ہو تو تعریف تیرہ اشم حسب تحریر شامیہ۔ البتہ علی فیض اللہ ان شاء تعالیٰ، لا یتقوا و لا یستوا و لا یفعلوا علی الاصل
فی تلقی الالہام من اللہ و سیرورتہ فانیاً فی عزرائل الحق و کل علی سجاد علی علیہ خیر ان اللہ و الاخر و کل علی صلح

الارتقاات التي بنى عليها انما بالانسان وكل عمل يفيد حالة الانقياد ويرفع الحجب ولا يتم كل عمل بفعل الانسان
قضية الانقياد للشيطان وصيرورتها في امراده وكل عمل يجري عليه في الدنيا والآخرة وكل عمل
يفسد الارتقاات وكل عمل يفيد قضية متضادة للانقياد ويولد الحجب

اس کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ مطلقاً ہر خواہش کا فائدہ اور اپنے روزانہ زندگی کی خوشنودی
چھوڑ دینا سچا اصول زندگی کو ظاہر ہر ایسے سچے شریف میں ارشاد ہو کہ لادھیانیت فی الاسلام اور
ہی اسلامی اخلاق کا معیار ہر اسلام کا اصول وہ ہر جو شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے وہ ان السعادات
الحقیقۃ فی انقیاد البصیۃ النفس الناطقة واتباع الهوى للعقل وكون النفس الناطقة قاهرة
على البصیۃ - والعقل غالباً على الهوى وسائل الخصوصيا ملغاة (حجۃ اللہ البالغہ باب بحث السعادات)
یورپ کے مشہور صحیح الخیال فلاسفوں کا بھی یہی عقیدہ ہے اور ہر اسلامی کامیہ نازا ماتحہ الاسلام
عزالی نواجیا العلوم میں اس مسئلہ کو پانچویں صدی ہجری ہی میں بہت زور شور سے لکھا کہ لغت تحقیق حصول غایت مقصود
بالذات ہے اور دیگر اشیا مثل الاموال وجاہ وشم وکرم واولاد وغیرہ وغیرہ جو غایت مقصود بالذات کو جانب
وسیلہ بنیئے لغت میں اور اس میں تفاوت مابین بھی بہ نسبت قریب اعتبار سے جو وسیلہ سرحدیہ ہو کہ تکمیل حیات انفسانی میں سچ نہیں
میں بلکہ جس تک میں ہیں - عاشقان ہر دم رعایا دوست میلند دوست

وعدہ ویدارچون آمد بخت لاجرم بہ عاشقان جنت برای دوست میلند دوست
عاشقان جمال شاہ حقیقی کا تو یہ قول ہے ان کان الحتہ بل دن جماله ووصاله فواویلاہ
وان کان الحجیم مع وصاله فواشوقاہ

از سر کوشش اگر سعی بہ شتمی برزند پای نهم کا نذرین جا وعدہ دیدار نیست
نعمتہای اخروی کو بھی انہوں نے اسی قانون کو تابع کر دیا ہے یعنی مسلمان کا مقصد اصلی حصول جنت نہیں ہے
اور نہ وہ اس کا طامع معرفت را بعبرہ کی حکایت مشہور ہے بلکہ اصل مقصد حصول تکمیل مہیات انفسانیہ جسکو مذہبی اصطلاح
میں معرفت رضای حق کہا ہے کیونکہ باری تعالیٰ کا نشا تخلیق انسان یہی ہے - وما خلقت الجن والانس الا
لیعبدون - (قرآن مجید) اور عبادت کی تفسیر معرفت سے کی گئی ہے عبادت ایک نیا ہیست مع جملہ ہوا و حقیقۃ اس میں ہر امر جو
تحصیل تکمیل رضا حق کیلئے کیا جاوے داخل ہو اور اسی جسرا بل معرفت مردانہ کے ذوقی کام کھانا پینا وغیرہ بھی داخل عبادت ہے
کیونکہ وہ آتی خواہشات پر اگر کوئی نیت سے کوئی کام نہیں کرتو بلکہ مقصد اصلی کو واسطے - (اجیار العلوم باب شکر)

مذہب ایک جہل مستقیم ہے جو ان جہل اصول کو ملحوظ رکھ کر انسان کی رہنمائی کے واسطے بلایت کرتا ہے - کتبہ خیر
امتہ اخر جنت للتاس یا مردن بالمعرف وینہون عن المنکر - المعروف وینہون عن المنکر ہی دو اصول اسلام کے ہیں
باقی آئندہ

السنزیر

بلفح الرانزی

آدمی کی پیدائش کے ان عجائب امور میں جو اعضا بسیط ہیں

جیوان کے اعضا دو قسم ہیں ایک بسیط یعنی مفرد کہلاتے ہیں۔ دوسرے مرکب عضو بسیط اسے کہتے ہیں کہ اگر اس کی کوئی سامعوس جز الگ کیا جائے تو اس جز کا نام اور اس کی تعریف اس کے کل کے نام اور تعریف کا عین ہو۔ جیسا کہ بڑی کا کوئی ٹکڑا الگ کیا جائے تو وہ بڑی ہی کہلائیگا۔ اور گوشت کا کوئی ساٹکر الگ کریں وہ گوشت ہی کہلائیگا۔ اور جو عضو ایسا نہ ہو اسکو مرکب کہتے ہیں جیسے ہاتھ۔ جب ہاتھ کا کوئی ٹکڑا الگ کر لیا جائے تو وہ ٹکڑا ہاتھ نہیں کہلائیگا۔ اسی طرح پاؤں کا ٹکڑا پاؤں نہیں کہلاتا اور یا در کھنا چاہئے کہ بسیط اعضا کی دس قسمیں ہیں۔ غظام یعنی ہڈیاں۔ غضائرف یعنی مرکبی ہڈیاں۔ اعصاب یعنی پٹھے۔ رباطات۔ ادنار۔ اور وہ یعنی وریدیں۔ شریانات یعنی شریانیں۔ اعشیہ یعنی پردے۔ لحم یعنی گوشت۔ جلد یعنی چمڑہ۔ یہ ہیں تمام اعضا مفرد جو جیوان کے بدن میں موجود ہیں۔ اب ہم ان اعضاؤں میں سے ہر ایک اعضا کے کچھ فائدے اور صفتیں بطور اختصار بیان کرتے ہیں۔

(ہڈیوں کی صفتیں)

اس فصل میں چار مسئلے لکھے جاتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ ہڈیوں کی دو قسمیں کی گئی ہیں۔ پہلی قسم میں تین نوع کی ہڈیاں شامل ہیں جو بدن کو فائدہ پہنچانے کے لحاظ سے ان نوعوں میں تقسیم ہوئی ہیں۔ پہلی نوع میں وہ ہڈیاں ہیں جو تمام بدن کے لئے مثل اصل اور بنیاد کے ہیں۔ کہ دوسرے اعضا ان پر رکھے گئے ہیں جیسے جب کوئی شخص کشتی بناتا ہے تو پہلے بڑی سی لکڑی بچو رکھتا ہے۔ اور اس کے اوپر دوسری لکڑیوں کو ترتیب دیتا ہے تاکہ تمام کشتی بچو دوسری نوع میں وہ ہڈیاں ہیں جو تمام بدن کے واسطے مثل ڈھال کے ہیں۔

تاکہ اگر باہر سے بدن پر کوئی بلا آئے تو اس کا صدمہ ان ہڈیوں پر پہنچے۔ اس
 عضو کو نہ پہنچے جو ان کے اندر ہے جیسے کہ سر کی ہڈیاں۔ ان کے اندر دماغ ہے اور
 دماغ عضو شریف ہے۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے اس کے ارد گرد سر کی ہڈیاں پیدا
 کر دی ہیں۔ تاکہ اگر کوئی تھکڑا لکڑی سر کو صدمہ پہنچائے تو اس کی چوڑا ہڈی
 پر آئے۔ دماغ کے جرم پر نہ آئے۔ تیسری نوع میں وہ ہڈیاں ہیں جو تمام بدن
 کے واسطے مثل ہتھیرا دل اور آلوں کے ہیں اور ان کے ذریعہ سے حمل کرنا
 آسان ہوتا ہے جیسا کہ ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کی ہڈیاں ہیں کیونکہ انگلیوں کے
 پیدا کرنے میں یہ حکمت ہے کہ ان کے وسیلہ سے بہت کام کرنا آسان ہو جائے
 ان کے پیدا کرنے میں حکمت یہ ہے کہ ان کے وسیلہ سے بہت کام کرنے آسان
 ہو جاتے ہیں۔ اور جو ہڈی اس واسطے پیدا کی ہے کہ وہ دوسرے عضو کے لئے سپر ہو
 اس کو مضبوط اور بڑی پیدا کیا ہے اور جو اس واسطے پیدا کی ہے کہ وہ کاموں کی حرکتوں
 کے واسطے آگے ہو اسے چھوٹی بنایا ہے۔ کیونکہ اگر بڑی ہوتی تو بھاری ہوتی اور
 اس سے کام کرنا آسان نہ ہوتا اور پھر اس غرض کے لئے کہ بہت سبک ہو اس کو
 مجوف بنایا ہے اور اس کے جو ف کو مغز سے بھرا ہے وجہ یہ ہے کہ جب انہیں
 حرکتوں اور عملوں کا آگے بنایا۔ تو کاموں کی کثرت کی وجہ سے ان میں خشکی ضرور
 پیدا ہوگی۔ اس لئے اس کے جو ف کو مغز سے بھرا دیا۔ تاکہ وہ مغز اس کے اجزا
 کو چرب رکھے اور حرکات کی کثرت کے سبب خشکی اس پر غلبہ نہ کرے۔ پس پاک
 ہے وہ خدا تعالیٰ نے ہزاروں حکمتیں انسان کی پیدائش میں پیدا کر دی ہیں
 دوسری قسم وہ ہیں کہ جو دو ہڈیاں ایک دوسری سے پیوستہ ہوتی ہیں۔ ان کی
 پیوستگی چار طرح پر ہے ایک موصول۔ دوسری مرکز۔ تیسری مدر و ز۔ چوتھی
 قطبش۔ اور پہلی نوع جو موصول ہے اس کی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم یہ ہے کہ
 ان میں ایسا جوڑ ہو جس سے حرکت کرنی آسان ہو۔ جیسا کہ ہاتھ کے بند کا جوڑ
 ہے اور انگلیوں کی ہڈیوں کے جوڑ میں۔ دوسری قسم وہ ہیں۔ جن میں ایسا جوڑ
 ہو جیسا کہ بیٹھ کے مہرؤں کے اوپر کے نصف حصہ میں ہے آدمی سیدھا کھڑا
 ہو سکتا ہے۔ بیٹھ کو جھکا سکتا ہے جیسے رکوع میں۔ لیکن یہ حرکت ہاتھ کے بندوں

اور انگلیوں کی حرکت جیسی نہیں ہوتی۔ تیسری قسم وہ ہیں جن میں ایسا جوڑ ہو کہ اسکی حرکت بہت کم ہو جیسی کہ سببوں کی ہڈیوں کی حرکت ہے۔ ان ہڈیوں کے جوڑ میں سائنس لینے کے وقت تھوڑی سی حرکت ضرور ہوتی ہے۔ چوتھی قسم وہ ہیں جو کچھ حرکت نہیں کرتیں جیسا کہ پیٹھ کے مہروں کے نیچے کے حصہ کی ہڈیوں کے جوڑ میں کیونکہ یہ جوڑ بہت محکم اور مضبوط ہیں اس لئے یہ کچھ حرکت نہیں کرتیں۔ دوسری نوع وہ ہے جس میں دو مرکز ہڈیاں آپس میں جڑی ہوتی ہیں۔ وہ اس طرح ہیں کہ اوپر کی ہڈیوں کے دندانے نیچے کی ہڈیوں میں سخت گرٹھے ہوئے ہوں۔ تیسری نوع جنہیں دروز کہتے ہیں۔ اور وہ سر کی ہڈیاں ہیں۔ کیونکہ وہ بہت سی ہڈیوں سے مرکب ہیں اور ان میں سے ہر ایک آرے کی طرح دندانہ دار ہے۔ اور ان کو خدانے ایک دوسری میں ترکیب دیا ہے۔ چوتھی نوع میں ملحق ہیں وہ ایسی ہیں جیسے ہاتھ کی کلائی کی ہڈیاں ہیں۔ کیونکہ یہ دو ہڈیاں ایک دوسری پر رکھی ہوئی ہیں۔ اور پیوستہ کی گئی ہیں۔

دوسرا مسئلہ۔ ہڈیوں کی کیفیت کے بیان میں۔ اللہ تعالیٰ نے حیوانوں کے جسم کو ایک ہڈی سے پیدا نہیں کیا بلکہ بہت ہڈیوں سے پیدا کیا ہے اور اس میں پانچ فائدے ہیں۔ پہلا فائدہ یہ ہے کہ سر سے پاؤں تک لکڑی کی مانند سخت نہ ہو کیونکہ حیوان کو ایسا بھی کرنا پڑتا ہے کہ اپنے بعض اعضاؤں کو تو حرکت دے اور بعض کو نہ دے۔ اگر اس کا تمام بدن ایک ہی ہڈی ہوتا تو یہ مطلب حاصل نہ ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ نے انسان کو بہت ہڈیوں سے بنایا تاکہ اس کو یہ طاقت حاصل ہو کہ ایک عضو کو حرکت دینے کے وقت اس کے دوسرے اعضاء ساکن رہیں۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ حیوانوں کا جسم گرم تر ہے۔ اور یہ حرارت ہمیشہ رطوبت میں عمل کرتی رہتی ہے۔ اور بخار اٹھاتی رہتی ہے اور اگر ان کے بدن میں ایک ہی ہڈی ہوتی تو بدن کے اندر سے ان بخارات کا جدا ہونا مشکل ہو جاتا۔ لیکن بہت ہڈیاں ہونے سے غلیظ بخار ان کے جوڑوں سے الگ ہو جاتے ہیں۔ اور بخاروں کے بند ہونے سے جو آفت پیدا ہوتی ہے۔ وہ دور ہو جاتی ہے۔ تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اگر بدن کی تمام ہڈیوں کی بجائے ایک ہی ہڈی ہوتی اور

وہ کسی سبکے ٹوٹ جاتی۔ تو اسکا اثر تمام بدن کو پہنچتا۔ اور اس سے تمام بدن مضبوط ہو جاتا۔ لیکن جب بہت ہڈیوں سے مرکب ہے تو ایک کے شکستہ ہونے سے اس کا اثر دوسری پر نہیں پہنچتا۔ اور باقی بدن سلامت رہتا ہے اور ہاتھ اور پاؤں تمام بدن کے خدمت کرنے والے ہیں۔ اور ان سے بہت فائدے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ تین چپیروں بازو۔ ساعد یعنی کلائی اور کتف یعنی کندھے سے مرکب ہے اور خدمتگار مہتممیلی ہے اس لئے وہ ستائیس ہڈیوں سے مرکب ہے۔ اس صورت میں اگر ایک ہڈی کو ضرر پہنچتا ہے۔ تو دوسری ہڈیاں سلامت رہتی ہیں تاکہ ہاتھ سے جو فائدے حاصل ہوتے ہیں وہ رُک نہ جائیں۔ پاک ہے وہ اللہ تعالیٰ جس نے آدمی کی پیدائش میں اپنے فضل اور رحمت سے اسقدر طرح طرح کی حکمتیں اور مصلحتیں رکھ دی ہیں۔ چوتھا فائدہ یہ ہے کہ بعض اعضاء بڑے ہیں اس لئے ان کی ہڈیاں بھی بڑی ہونی چاہئیں جیسے ران اور بازو کی ہڈیاں ہیں اور بعض اعضاء چھوٹے ہیں اس لئے ان کی ہڈیاں بھی چھوٹی ہونی چاہئیں جیسے انگلیاں۔ اور اگر تمام بدن کی ایک ہی ہڈی ہوتی تو یہ فائدہ حاصل نہ ہوتا۔ پانچواں فائدہ یہ ہے کہ حکمت کا تقاضا ایسا ہوا کہ بعض ہڈیاں مجوف ہوں اور بعض سخت اور مضبوط کیونکہ بدن کے اعضاء میں اشرف دل اور دماغ غیر دل کو خدائے بدن کا سلطان بنایا ہے اور اس کے گرد ایک جمعی پیداکئی ہے تاکہ وہ دل کی محافظ ہو پھر اس غشا یعنی جمعی کے گرد پچھڑے کو رکھا۔ پھر سینہ کی ہڈیوں سے چار دیواری اور اس کی پچھلی طرف کو پیٹھ کی ہڈیوں کو قائم کیا پھر ان دونوں قسم کی ہڈیوں کی چار دیواری گوشت سے بھر دیا تاکہ اگر کسی لکڑی یا پتھر کا صدمہ اس پر آئے تو ہڈیوں پر اس کا اثر کم ہو۔ اگر یہ ہڈیاں خالی ہوتیں تو پتھر وغیرہ کے صدمہ شکستہ ہو جاتیں اور جب ہڈیوں پر گوشت ہے تو اس سے اس پتھر کا اثر کم ہوتا ہے چنانچہ دیکھو کہ اگر ایک پتھر پر دوسرے پتھر کو مارا جائے تو اس سے کچھ نہ کچھ ٹوٹ جاتا ہے لیکن ایک پتھر دھڑی میں ہو اور دوسرا پتھر اس پر لگے تو اس سے کچھ بھی نہیں ٹوٹے گا چونکہ دل بہت شریف عضو تھا اس لئے خدا تعالیٰ نے یہ سب اعضاء اس کی حفاظت اور سلامتی کے

واسطے پیدا کئے ہیں۔ اور دماغ بھی شریف عضو تھا اس کے گرد تپلا سا چمڑا بنایا ہے۔ اور پھر اور سخت چمڑا اکاسٹہ سر کے نیچے پیدا کیا ہے۔ اور اس سے مقصود یہ تھا کہ یہ دونوں چمڑے جرم دماغ اور ہڈیوں کے درمیان حائل رہیں کیونکہ دماغ بہت لطیف ہے۔ اور ہڈیاں بہت کثیف ہیں اور اگر دونوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہوتی تو لطیف عضو کو ضروری صدمہ پہنچتا۔ پس اس صدمے کے دور کرنے کے واسطے خدا تعالیٰ نے یہ حشا پیدا کر دئے ہیں پھر سر کی ہڈی دماغ کے گرد پیدا کی ہے تاکہ اگر کوئی بلا آئے تو وہ ہڈی اس بلا کو دماغ آس پاس سے دور رکھے پھر اس مطلب کے لئے جو اوپر بیان ہوا ہے اس ہڈی کے اوپر گوشت پیدا کر دیا ہے۔ پھر گوشت کے گرد چمڑا پیدا کیا ہے تاکہ وہ چمڑا اس گوشت کو عفونت سے بچائے رکھے پھر چمڑے کے اوپر بال پیدا کر دئے ہیں تاکہ اگر کوئی پتھر یا لکڑی لگے تو پہلے بالوں پر آئے۔ اور چمڑے اور گوشت اور ہڈی پر اس کا اثر کم ہو چونکہ دلی اور دماغ بدن کے اشرف اعضاء تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کے واسطے یہ تمام سامان پیدا کیا ہے۔ اور دوسرے اعضاء اشرف میں ان سے کم تھے اس لئے ان کے واسطے اس قدر احتیاط ضرور موجود نہیں۔ اور اگر بدن کی ایک ہی ہڈی ہوتی تو یہ فائدہ حاصل نہ ہو سکتا

فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ

نتیجہ مسئلہ۔ سر کی ہڈیوں کی کیفیت میں۔ اللہ تعالیٰ نے سر کی ہڈیوں کی پیدائش میں کئی نوع کی حکمت اور رحمت ظاہر کی ہے۔ پہلی نوع یہ ہے کہ سر کو خدا تعالیٰ نے گرد پیدا کیا ہے۔ اور اس میں تین حکمتیں ہیں۔ پہلی یہ ہے کہ گڑھ کی شکل جو گول ہوتی ہے وہ آفتوں سے بچی رہتی ہے۔ کیونکہ جب کہ کی مانند گول ہوتی ہے تو کسی پتھر یا لکڑی کے ملنے یا ٹکڑانے سے اس کو کم صدمہ پہنچتا ہے اور اگر ضلع دار ہوتی تو اس کو زیادہ صدمہ پہنچتا۔ دوسری حکمت یہ ہے کہ سر کی شکل گول ہے۔ اگر اسی حد میں ضلع دار ہوتی تو اس کی مساحت کم ہوتی اور اب کر دی شکل کی مساحت زیادہ فراخ ہے

دوسری حکمت یہ ہے کہ آدمی کا سر آسمان کی مانند ہے اور اس میں دو آنکھیں
 آفتاب اور چاند کی مانند ہیں۔ اور قوت حافظہ جیسے لوح محفوظ۔ اور قوت
 مفکرہ مثل قلم کے ہے۔ پس جیسے فلک کرہ ہے اسی طرح آدمی کا سر بھی
 کرہ ہے۔ دوسری نوع حکمت کی سر کی پیدائش میں یہ ہے کہ سر کا کایلیک
 بڑی نہیں بلکہ بہت سی ہڈیاں ہیں جو ایک دوسری میں ملائی گئی ہیں اور اس
 میں تین حکمتیں ہیں۔ پہلی حکمت یہ ہے کہ آدمی کا تمام بدن گرم و تر ہے اور جب
 گرمی تری میں عمل کرتی ہے تو بخار اٹھ کر اوپر کو پڑھتے ہیں اور سر بدن
 کے اوپر ہے۔ اس لئے تمام بخار جو بدن میں ہوتے ہیں سر میں آجاتے ہیں
 اس لئے خداوند تعالیٰ نے سر کی ہڈی کا ایک ہی ٹکڑا پیدا نہیں کیا۔ بلکہ سکو
 بہت ہڈیوں سے مرکب بنایا ہے تاکہ جو بخار ہمیشہ سر میں اتار رہتا ہے وہ ہڈیوں
 کے جوڑوں سے باہر نکلتا رہتا ہے اور آدمی تندرست اور خندہ رہتا ہے۔
 دوسری حکمت یہ ہے کہ ہم نے بیان کیا ہے کہ اللہ جل شانہ نے ایک بہت پیلی
 اور باریک جھلی جرم و باغ کے ارد گرد پیدا کی ہے۔ اور ایک دوسری سخت
 جھلی سر کی ہڈیوں کے نیچے پیدا کی ہے اور ان میں یہ حکمت رکھی ہے کہ دماغ
 کے لطیف جرم اور ہڈیوں کے کثیف جرم کے درمیان دو جھلیاں حائل
 رہیں۔ اور ان دونوں جھلیوں کے درمیان فضا بھی موجود رہے کیونکہ
 اونچی آواز کرنے کے وقت اور بہت عضہ کے وقت دماغ کا جسم بڑھ
 جاتا ہے اور اگر فضا نہ ہوتا تو دماغ کا جسم ہڈیوں کے جسم سے بچتا
 اور یہ امر سب کا باعث ہوتا اور جب یہ معلوم ہو گیا تو اس کے بعد ہم کہتے ہیں
 کہ یہ حکمت اس وقت حاصل ہوتی ہے کہ جب سخت جھلی ہڈیوں کے جسم سے ملی
 ہوئی ہو اس لئے اللہ تعالیٰ نے جو حکیم کامل ہے سر کی ہڈی کو بہت ہڈیوں سے
 مرکب بنایا ہے۔ اور کثرت سے بڑی باریک رگیں اس سخت جھلی سے نکالی ہیں اور
 ان کا گذر گاہ سر کی ہڈیوں کے جوڑوں میں سے بنایا ہے اور انہیں سر کے باہر
 لانکالا ہے اور اس جھلی سے ملا دیا ہے جو سر کے باہر واقع ہے تاکہ وہ جھلی جو
 سر کے اندر ہے۔ ہڈی سے ملی رہے۔ اور جس فضا کا ذکر کیا ہے وہ باقی رہے

اور وہ مصلحت حاصل ہو۔ تیسری حکمت یہ ہے کہ دماغ کا جرم بڑا شریف ہے اور
کاسہ سر اس کا محافظ ہے۔ اس لئے اس بڑی کی احتیاط کرنی واجب تھی۔ اور اگر
ایک ہی بڑی ہوتی۔ اور وہی ٹوٹ جاتی تو سارا کارخانہ باطل ہو جاتا۔ لیکن جب بہت
بڑیوں سے مرکب کیا گیا ہے تو اگر کوئی ٹکڑا ٹوٹ جائے تو باقی بڑیاں سلامت رہتی
ہیں۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سر کو جو بہت بڑیوں سے بنایا ہے اسی
میں ہی انسان کی بڑی مصلحت تھی اور اسی طرح اس چار دیواری بنانے میں مصلحت
تھی جسے بہت سی بڑیوں سے مرکب کر کے محافظ ٹھہرایا ہے۔ تیسری نوع حکمت
کی سر کی بڑیوں کی پیدائش میں یہ ہے کہ سر کا سہ کو چھ بڑیوں سے مرکب کیا ہے چار
بڑیاں تو چار دیواری کی شکل پر ہیں اور دو بجائے چھت کے ہیں چار دیواری کی چار
بڑیوں میں سے ایک پیشانی کی بڑی ہے دوسری سر کے پچھلی طرف کو ہے اور دوسری
سر کے دونوں طرفوں میں ہیں ان چھ بڑیوں میں خالق عالم کی بے شمار حکمتیں ہیں
اور ہم ان میں سے کچھ ذکر بھی کرتے ہیں۔ یہ چاروں بڑیاں جو چار دیواری کی مانند
ہیں آپس میں طبیعت اور خاصیت میں متشابہ نہیں یعنی ان کی طبیعت اور خاصیت
ایک ہی نہیں پیشانی کی بڑی ان میں سے زیادہ لطیف اور نازک ہے اور جو
بڑی سر کی پچھلی طرف کو ہے وہ ان چاروں سے زیادہ کثیف اور سخت ہے اور
باقی دو نو بڑیاں جو سر کی دونوں طرف ہیں لطافت اور کثافت میں متوسط ہیں۔
اور ایسا کرنے میں دو حکمتیں ہیں۔ پہلی حکمت یہ ہے کہ معدہ اور دماغ کے اگلے حصے
کے درمیان میں بڑی شرکت ہے یہ اسی شرکت کا باعث ہی ہے کہ اگر ناخوش
ہو سونگھی جاتی ہے تو اس میں پہنچ جاتی ہے اور اگر کوئی سرد پانی پیتا ہے تو اسکی
سردی کا اثر آدمی کے دماغ کی اگلی طرف میں پہنچ جاتا ہے اس سے ظاہر ہے
کہ معدہ اور دماغ کے اگلے حصہ کے درمیان بڑی شرکت ہے اور معدہ بہت سی
رطوبتوں کا محل ہے اس واسطے ہمیشہ بہت سے بخارات معدہ سے دماغ کی اگلی
طرف پر آتے رہتے ہیں۔ پس اس مطلب کے واسطے اللہ تعالیٰ نے پیشانی کی بڑی
بہت نرم اور لطیف پیدا کی ہے تاکہ وہ بخارات لطیف بڑی کے سوراخوں
سے نکل جائیں۔ اور جب معدہ اور دماغ کے اگلے حصہ میں شرکت ہے اور اس کی

دماغ کے پچھے حصہ کے ساتھ مشارکت ہو جاتی ہے اس واسطے سر کی اگلی ہڈی تو بڑی لطیف اور سر کی پچھلی طرف کی ہڈی سخت پیدا کی ہے۔ دوسری حکمت یہ ہے کہ سر قوت بینائی کا نگاہ رکھنے والا ہے اور آنکھ سر کی اگلی طرف میں ہے سر کی پچھلی جانب نہیں۔ اس لئے اگلی ہڈی تو آنکھ کی حفاظت میں ہے اور پچھلی ہڈی آنکھ کی حفاظت سے محروم ہے اس لئے سخت قوی ہونے میں احتیاط زیادہ ہوتی ہے اور دو ہڈیاں جو سر کے دونوں طرف ہیں آنکھ کی حفاظت کے فائدے میں متوسط درجہ رکھتی ہیں اس لئے یہ سختی اور نرمی میں معتدل ہیں۔ پس یہ فائدے اور مصلحتیں ہیں جو خدا نے اپنے بے شمار فضل اور اپنی بے انتہا رحمت سے عطا کئے ہیں۔

چوتھا مسئلہ۔ انسان کے اعضاؤں کے فائدوں میں بہت گفتگو ہے اگر ان سب کو ہم لکھیں تو بہت سی جلدیں لکھنی پڑتی ہیں۔ لیکن ہم ایک اور مثال بیان کر کے اسی پر اس گفتگو کو ختم کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ بدن کے سب اعضا میں سے بہت چھوٹا اور حقیر عضو انگلیاں ہیں۔ ان کے ہم کچھ تھوڑے سے فائدے بیان کرتے ہیں اور باقی اعضا کہ ان پر ہی قیاس کر لیا جائے۔ اس سے معلوم ہو جائیگا کہ دنیا کے تمام ذروں میں سے ہر ایک ذرہ کی پیدائش میں خداوند تعالیٰ کی بے انتہاء حکمتیں ہیں۔ اور انسان کی عقل کو ان میں سے بہت تھوڑا معلوم ہوا ہے اس بیان کی آٹھ قسمیں کی جاتی ہیں۔ * باقی آئندہ

خبر افشاں المتکلیف المخالفہ لحقیقۃ الدین

الہدیٰ شروع سے اس امر کو پیش کر رہا ہے کہ کتاب و سنت کو چھوڑ کر جو شخص تحقیق مسائل میں استدلال عقلی سے تجاوز نہیں کرتا اس کا وجود اہل ایمان کیلئے سخت خطرناک ہے چونکہ موجودہ زمانہ میں استدلال عقلی کے دلدادہ نشینا بڑھ رہے ہیں اس لئے ان کے طریق استدلال کی بے وقفی اور کمزوری کا ثابت کرنا الہدیٰ کا فرض ہے ہم کوشش کرتے ہیں کہ پہلے ان لوگوں کے اسلاف کے بعض لغویات

کا ذکر کریں اور بعد ازاں موجودہ زمانہ کے استدلالیوں کی حقیقت کھولیں۔

یہ خوب یاد رکھنا چاہئے کہ استدلال عقلی کے دلدادہ اور عقلیات کے بدول کتاب و سنت سے نہ مطمئن ہونے والے لوگ دو قسم کے ہوا کرتے ہیں اول وہ لوگ جو درپردہ تو اسلام کے دشمن ہوتے ہیں مگر بظاہر مصلحتاً جماعت اسلام میں منسلک ہوتے ہیں ایسے لوگ اسلام کی خوبیوں اور اس کی فطرتی سہولتوں کو جن کی طرف طبعاً لوگ اس دین میں داخل ہونے پر مجبور ہو جاتے ہیں عوام الناس کے نزدیک بڑی صورت میں ظاہر کرنے کی کوشش کیا کرتے ہیں سو یہ لوگ درحقیقت مسلمان نہیں ہوتے اور منکملین کے اکثر گروہ میں اسی قسم کے لوگ تھے آئندہ اسطور میں انشاء اللہ ان کی طرف اشارہ کیا جائے گا۔

دوم وہ لوگ ہیں جو درحقیقت اسلام کی خوبیوں اور اس کی سہولتوں کا اعتقاد رکھتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ عام اہل اسلام ہر ایک عقیدہ اور حکم کو دلیل عقلی سے سمجھیں اور محض نام کے مسلمان نہ کہلائیں مگر جب مسائل میں بحث کا دروازہ کھول دیتے ہیں تو اثبات مدعا میں کہیں سے کہیں نکل جاتے ہیں اور ایسی باتیں ماننے پر مجبور ہو جاتے ہیں جو مخالف کتاب و سنت ہوتی ہیں ایسے لوگ اپنی طرف نیک نیتی سے طریق استدلال کی پیروی کرتے ہیں مگر بوجہ کم لیاقتی یا غلط فہمی کے بجائے فائدہ کے نقصان پہنچاتے ہیں۔ ہمارے ملک کے نیا چہرہ اسی جماعت میں شامل ہیں ایسے لوگ اپنے طریق کی نصیحت کے لئے چند ایک خود تراشیدہ اصول کو بطور علوم و معارف کے مان لیتے ہیں اور اپنی تمام تحقیق کی بنیاد انہیں اصول پر قائم کرتے ہیں۔ جہاں کہیں کتاب و سنت ان کے فصر ضی اصول کے مخالف ہو جائیں تو تاویلات و تکیف سے کام لینا شروع کر دیتے ہیں۔ سلفوں میں اکثر لوگ اسی قسم کے تھے اور انہوں نے اپنی عمریں عقلیات ہی میں گھوڑیں اور بزعم خود یہ سمجھتے رہے کہ جو کچھ وہ جانتے ہیں دوسرے اس سے واقف نہیں مگر دراصل وہ خود گمراہ ہوتے ہیں۔

ہمیں استدلالیوں کی مذمت سے بجز اس کے اور کچھ مد نظر نہیں کہ عام مسلمانوں پر واضح کر دیں کہ ان لوگوں کے استدلال غلط و صحیح خیالات کا مجموعہ ہوا کرتے ہیں ایک طالب حق کو ہرگز جائز نہیں کہ بمقابلہ کتاب و سنت ان کی کچھ وقعت قرار دے

کیونکہ ایمان صحیح بجز اتباع کتاب و سنت ناممکن الحصول ہے خاکسار خود اپنے تجزیہ سے بعض ایسے لوگوں سے ملا ہے جو استدلال عقلی کے بغیر کتاب و سنت پیش کرنے پر مطمئن نہیں ہوتے اور ایسے لوگ ہمیشہ دسوسہ اور دسہم کی دلیل میں پھنسے ہوتے ہیں اور انہیں چارشتی ایمان نصیب نہیں ہوتی۔ ذیل میں سلسلہ دار سلف متکلمین کے چند عزائم عقائد کا بیان کیا جاتا ہے تاکہ ناظرین ان لوگوں کے عقائد سے محفوظ رہیں۔

متکلمین کا مذہب متکلمین کا ایک گروہ ذات باری کو جسم مانتا ہے (نعالی البدن) ان کا خیال ہے کہ ذات باری ایک جسم طویل عرض عمیق ہر جس کا طول عرض عمق باہم مساوی ہیں اور وہ ایک چاندی کے ٹکڑے کی طرح چمکتا ہوا صاف و روشن ہے اور وہ رنگ - ذائقہ - بو بھی رکھتا ہے اور قیام و فتور و حرکت و سکون بھی اس میں پائے جاتے ہیں کیونکہ اگر یہ باتیں اس میں نہ ہوتیں تو ہمیں اس کا کچھ علم نہ ہو سکتا وہ ایک نورانی شعاع سے جو اس سے علیحدہ ہوتی ہے تخت الشری تک کا علم رکھتا ہے اور وہ اپنی سات بالشت لمبا چوڑا ہے اور عرش کے ساتھ تماس ہے اور عرش اس کے بوجھ سے اس طرح آواز کرتا ہے جیسے نیا کجاوہ۔

اور ایک دوسرا گروہ یہ مانتا ہے کہ ذات باری انسان کی طرح ہاتھ پاؤں اور حواس خمسہ وغیرہ رکھتا ہے اور اس کا نصف بالائی تو محفوظ ہے اور نصف زیریں ٹھوس۔ ہاں یہ بات ہے کہ وہ خون گوشت نہیں رکھتا۔

اور ایک گروہ اس امر کا قائل ہے کہ ذات باری عرش پر ہے جس کو ملائکہ اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ عرش و ملائکہ ہر دو سے زیادہ قوی ہے۔

اور ایک گروہ کا خیال ہے کہ ذات باری ایک نور غیر جسمانی ہے اور باہیمہ وہ انسان کی صورت رکھتا ہے۔

اور ایک گروہ اس امر کا قائل ہے کہ ذات باری کو اشیا کے پیدا ہونے سے پہلے ان کا علم نہیں ہوتا بلکہ جب وہ وجود پذیر ہوتی ہیں ان کا علم حاصل ہوتا ہے اور اس کے علم اور مخلوق کے علم میں کچھ فرق نہیں۔

ایک دوسرا گروہ اس امر کا معتقد ہے کہ ذات باری نے بعض مخلوق میں حلول کیا ہوا ہے۔ جیسے نصاریٰ مسیح میں ذات باری کے حلول کے قائل ہیں۔
اس خیال کے لوگ محمد بن نعمان الملقب بشیطان الطاق کے پیرو تھے اور یہ فرقہ شیطانیہ کے نام سے مشہور ہے ابو مسلم خراسانی کی نسبت ان کا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر حلول کیا ہوا ہے

ایک گروہ کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو ایک ہی دفعہ ایک آن میں پیدا کر دیا تھا اس لئے نہ تو آدم علیہ السلام مسیح علیہ السلام سے مقدم ہیں نہ مسیح جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے درحقیقت یہ خیال فلاسفہ سے اخذ کیا گیا ہے جو کمون و بروز کے قائل ہیں۔

ایک اور گروہ جن کا خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عفا پر ظلم کی قدر نہیں رکھتا البتہ بچوں اور دیوانوں پر ظلم کر سکتا ہے ابو جعفر اسکاف کے پیر اس خیال کو مانتے تھے چنانچہ اس فرقہ کو اسکافیہ بولتے ہیں۔

ایک اور گروہ کا یہ خیال ہے کہ شرک کا خالق شیطان ہے نہ اللہ تعالیٰ چنانچہ جب کسی مریض یا مصیبت زدہ کو دیکھتے تو کہا کرتے کہ کیا ارحم الراحمین اپنے مخلوق سے ایسا سلوک کر سکتا ہے؟

ایک گروہ کا عقیدہ تھا کہ دنیا کے لئے دو معبود ہیں ایک قدیم اور وہ ذات باری ہے اور ایک دث اور وہ مسیح علیہ السلام ہے اور مسیح ہی قیامت کے دن لوگوں سے حساب و کتاب لیں گے اور آئے دجا و مریت و الملک صفاً صفاً میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے احمد بن حابط کے پیر داں کا یہ خیال تھا چنانچہ اس فرقہ کو حابطیہ بولتے ہیں۔

ایک قوم کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال میں تو کوئی غرض ملحوظ ہوتی ہے اور نہ ان میں کوئی حکمت۔ چنانچہ کلام الہی میں کوئی لام علت اور باسببیت نہیں لے سکتے کمون بمعنی خفا اور بروز بمعنی ظہور ہے۔ مگر ایک گروہ اہل فلسفہ کی اصطلاح میں اس کو مراد ہے کہ اشیاء موجودہ سب کی سب ایک ہی دفعہ وجود پذیر ہو گئی تھیں فرق صرف یہ ہے کہ بعض دیگر میں مٹتی ہیں اور ہمیں انہیں جو تقدم و تاخر معلوم ہوتا ہے صرف ظہور و خفا پر مبنی ہو رہے ہیں جو میں سب ایک ہی دفعہ گئی تھیں

اور جہاں ایسا لام یا بار آئے ہیں ان کی لغو تاویل کر لیا کرتے ہیں۔

ہم نے متنبہ عنوانہ از خود اسے اہل کلام کے ان عقائد کا ذکر کیا ہے جو ذات باری کی نسبت وہ رکھتے ہیں مگر غور کرنا چاہئے کہ ان لغو اور فضول عقائد میں سے کوئی ایک بھی قرآن سنت کی تعلیم سے مطابقت رکھتا ہے بلکہ حقیقت توحید سے ان کو کیا نسبت ہے؟ جس شخص نے علم کلام کی کتابیں دیکھی ہوں گی اسے خوب معلوم ہے کہ ان کتب میں بجز اسی قسم کے زندقہ والحادیان پرورد و اعتراض کرنے کے کچھ بھی نہ لکھا۔

صفات ذات باری قرآن و سنت میں ذات باری کی نسبت وار دی ہو چکا ہے کے منطبق تشکلیں کے عقائد کہ وہ ذات مقدس عالم - قادر - مرید تکلم - سمیع - بصیر وغیرہ ہے مگر تشکلیں کی ان لغو خصوص پر تسلی نہیں ہوئی کیونکہ انہوں نے مسئلہ صفات میں اس بحث لا طائل کو درمیان لا ڈالا کہ صفات عین ذات ہیں یا غیر ذات۔

اس مسئلہ پر اس قدر خامہ فرسائی کی گئی ہے کہ تو بہر ہی پہلی - حالانکہ شریعت میں ایسے مسائل میں غور و فحوض کی سخت مخالفت آپ کی ہے کیونکہ الہانی دائرہ عقل سے یہ امر خارج ہے کہ صفات ذات باری کی کثرت اور ماہیت و کیفیت تعلق بذات کو کوئی شخص سمجھ سکے بلکہ تسلیم و تفویض اس مسئلہ میں صحیح مذہب ہے جس پر صحابہ اور تابعین کے بزرگان دین چلے آئے تھے مگر تشکلیں نے یہ سمجھا کہ ایسے مباحث کو بلا تحقیق چھوڑ دینا کم علمی کا نتیجہ ہے نتیجہ یہ ہوا کہ دور از قیاس باتیں ترانے پر مجبور ہوئے اور نہایت لغو معلومات کا ایک ذخیرہ جمع کر کے اہل اسلام کو ورطہ حیرت میں ڈال دیا

معترکہ کا مذہب اس بے معنی مسئلہ میں معترکہ کا مذہب یہ ہے کہ صفات دربارہ صفات

باری عین ذات ہیں مثلاً وہ ذات عالم ہے بذاتہ یعنی اس کی علم اس کی ذات سے کوئی علیحدہ چیز نہیں اسی طرح وہ ذات قادر ہے مگر اس کی قدرت اس کی ذات سے علاوہ کوئی چیز نہیں۔

جو دلائل ان لوگوں نے اس مسئلہ کے اثبات میں پیش کئے ہیں ہم انہیں لغویات کا مجموعہ سمجھ کر نظر انداز کر دیتے ہیں۔

اشاعرہ کا مذہب اشاعرہ نے بمقابلہ معترکہ ایک ایسا مذہب اس مسئلہ میں نکالا

جس کو کوئی مائل کبھی تسلیم نہیں کر سکتا یعنی صفات باری نہ تو عین ذات
ہیں اور نہ غیر ذات۔ غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ یہ جملہ ہی سرے سے مہمل ہے
جس کے کچھ معنی نہیں اور اس مذہب پر انہیں اس شکل نے مجبور کیا جو عین ذات
اور غیر ذات ہر دو صورت میں سے کسی ایک کے ماننے پر عائد ہوتی تھی
امام فخر الدین رازی نے متاخرین میں سے ہر دو مذہب کا رد کیا کیونکہ
کیونکہ معتزلہ کا مذہب تو صریح طور پر مخالف کتاب و سنت ہے کیونکہ اس سے نفی
صفات لازم آتی ہے اور اشاعہ کا مذہب کسی امر محصل کا نتیجہ نہیں مگر
بلکہ غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ درحقیقت معتزلہ ہی کا مذہب ہے بشرطیکہ
اس کے جملہ بے معنی کی صحیح تاویل کی جاسکے۔ مگر خود امام رازی چونکہ غفلت
کے میدان کے بڑے شہسوار ہیں لہذا انہیں بھی اس مسئلہ کے حل کرنے میں
بڑی دقت پیش آئی ہے اور انہوں نے اپنا ایک علیحدہ ہی مسلک قرار
دے لیا ہے جو بچائے خود ہر دو سے بدتر ہے ہم اسے بھی فضول سمجھ کر یہاں
نقل نہیں کرتے۔

ایک محقق نے اس لغویت پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے ولو انهم وجعوا
فی ذلک الی ظاہر ما ورد فی القرآن و السنۃ فاعتقد وہ دنیا
و وقفوا فیما وراء ذلک استراحوا یعنی اگر یہ لوگ ظاہر قرآن و سنت پر
ایمان قائم کر لیتے اور ایسے ناممکن الحل امور میں دخل نہ دیتے تو آرام پا لیتے۔
قال اللہ تعالیٰ و لا تقف مالیس لك به علم یعنی جس امر کا تمہیں
علم نہیں اس کے پیچھے مت پڑو۔

اسلامی خبریں

(دنیا کے اسلام پر ایک نظر: جرمن میں اشاعت اسلام)

علم تاریخ کی اصطلاح میں مردہ قوم اس قوم کو کہتے ہیں جو اپنے عروج کے بعد گنہگار کے گوشہ میں پڑی
ہو جسکو اپنے پرانے کارنامے بھی یاد نہ رہیں ہوں اور جسکے دل میں کسی قسم کی حرکت باقی نہ رہی ہو بلکہ روز بروز
جمود و ترنئی کرتا جاتا ہو۔ موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کی قوم کو مردہ قوم بتایا جاتا ہے اور درحقیقت کچھ ٹیک

بھی معلوم ہوتا ہے روزمرہ کا مشاہدہ بتا رہا ہے کہ دنیا کی قومیں اپنے اپنے مذہب کی اشاعت میں
 سرگرم ہیں یورپ اور امریکہ سے عیسائی مشنریاں دور دور از مسافین طے کر کے مشقتیں اٹھانے کے
 ہندوستان پہنچی ہیں اور نئے نئے طریقوں سے اپنے خیالات کو پھیلاتی ہیں کہیں شش اسکول کھولے
 جاتے ہیں کہیں کرپشن کا پتہ قائم کئے جاتے ہیں کہیں شفا خانوں کی بنیاد رکھی جاتی ہے جن میں
 ہر وقت مذہبی سیسوی کی تلقین ہوتی ہے یہی ہندوستان جہاں پہلے ایک بھی عیسائی نہ تھا
 اب وہاں لاکھوں تک نوزید پنچلگی ہے دور جانکی ضرورت نہیں اپنے گھر ہی میں دیکھ لو کہ آریہ جماعت
 اپنے مذہب کی اشاعت میں کس طرح سرگامی پاؤں پیہہ موری ہے اور کتنی حیرت انگیز کامیابی دہونے
 حاصل کر لی ہے مگر مسلمان ہوں کہ سنائے کی تیند سو رہے ہیں اکثر وہ کو تو یہ بھی خبر نہیں کہ آریہ واقع میں
 کچھ کر رہے ہیں اور اگر ہے تو اس کی پروا نہیں کہ اس پر آشوب زمانہ میں ہمیں بھی کچھ کرنا چاہئے یا
 نہیں ہر طرف جہالت کا دور دورہ ہے اوبار کی حکومت ہے بہت سے پڑھے لکھے یہ بھی نہیں جانتے
 کہ ان کے بزرگوں نے عرب سے نکل کر کیوں کساری دنیا میں اسلام کا جھنڈا گاڑا تھا یا انہما شرم و گہی
 مسلمان تعجب کے ساتھ اس خبر کو سنیں گے کہ یورپ کی بعض سلطنتیں خود بخود ترقی اسلام میں کوشاں ہو چکی ہیں
 سلطنت کی یہ خواہش ہے کہ اس کی قلمرو میں نیز دیگر بلاد میں مسلمانوں کی تعداد بڑھ جائے اس کا سبب
 بتایا جاتا ہے کہ جرمنی حکومت کو اس کا مقصد ہے کہ دوسری قوموں کی نسبت مسلمان محنت و شقت
 اور بڑے بڑے کاموں میں حصہ لینے کے زیادہ قابل ہیں بشرطیکہ ان کو وہ امور مذہب پر اثر
 بنائے جائیں اس لئے کہ دنیا میں مسلمان ہی ایک ایسی قوم ہیں جن پر مذہبی فرائض کا زیادہ اثر
 ہوتا ہے اور وہ ان کی ادائیگی میں جان تک اڑانے میں بھی دریغ نہیں کرتے اس لئے جرمنی سلطنت
 چاہتی ہے کہ اس تدبیر سے مسلمانوں کو اپنا بنالے اور ان کے دل اپنی طرف مائل کر لے اس کا
 خیال ہے کہ اگر ملک میں مسلمانوں کی تعداد کافی طور سے بڑھ جائے اور مسلمانوں سے اس کا رابطہ انجا
 قائم ہو گیا تو اس کی صنعت و حرفت اور تجارت اور ملک کی آبادی بے نظیر قوت حاصل کر لیگی

ریلوے

اسلام کی پہلی دوسری

زمانہ کی ضرورتوں نے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا ہے کہ مسائل دینیہ کو حسب مذاق زمانہ
نئی نئی صورتوں میں لکھیں بات تو ایک ہی ہوتی ہے مگر طرز تالیف جدا جدا ہو سکتا ہے
گو قبل ازیں اسلامی کتابوں کے سلسلے ملک میں رائج ہو چکے ہیں مگر یہ سلسلہ بھی بجا خود
قابل قدر ہے اس سلسلہ کے مؤلف مولوی نور الدین صاحب اجمیری مدرس مدرسہ
معین الاسلام اجمیری ہیں۔ فی الحقیقت پہلی اور دوسری کتاب ہم نے دیکھی ہے امید کہ
آئندہ بھی اس سلسلہ میں ایسی ہی مفید کتابیں نکلیں گی۔ ان ہر دو کتابوں میں سلسلہ وار
اسلامی مسائل اعتقاد اور مسائل فقہ کو عمدہ طرز میں جمع کیا گیا ہے امید کہ ناظرین اس
سلسلہ کی قدر کریں گے۔

قیمت ہر دو کی چند پیسے ہیں۔

ملنے کا پتہ

منشی غلام مصطفیٰ صاحب کوچہ کندگی لال اسلام آباد پو لاہور

ایک غلطی کی صحت

گذشتہ نمبر یعنی رسالہ نمبر اجلد کے صفحہ پر آسمان کے جسم ہاوی ہونیکے متعلق آیہ کا لہجہ المنقوش بجا آئینہ فکارت
وہودہ کا لہجہ ان کے غلطی سے لکھی گئی ہر کونکہ کا لہجہ المنقوش اس خیال کی کیفیت فنا کو بتایا گیا ہر آسمان کی
حقیقت فنا کو۔ ناظرین سے التماس ہے کہ کہ کا لہجہ سے اڑنے لگیں گے، بلکہ عبارت
کو قلمزن فرمابیں کیونکہ یہ ایک فاش غلطی ہے جس سے ہرگز اغماض نہیں کیا جاسکتا۔ اس غلطی
کی وجہ محض فہول و تسامح ہے ورنہ سورۃ القمار عتہ روزمرہ نمازوں میں پڑھی سنی جاتی ہے
اللهم اغفر لنا واتب علینا (آمین) ایڈیٹر